

محاضرات

العلامة المحقق

الشيخ جعفر السبحاني


بسم الله الرحمن الرحیم

البداآ فی الکتاب و السنه

کاتب:

آیت الله العظمی جعفر سبحانی (دام ظله)

نشرت فی الطباعة:

موسسه‌الامام‌الصادق (ع)

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

البداآ فی الکتاب و السنه

اشارة

سرشناسه : سبحانی تبریزی جعفر، - ۱۳۰۸

عنوان و نام پدیدآور : البداآ فی الکتاب و السنه تالیف جعفر السبحانی مشخصات نشر : قم موسسه الامام الصادق علیه‌السلام ۱۴۲۴ق = ۱۳۸۲.

مشخصات ظاهری : ۹۵ ص ۱۱/۵ X۱۶س‌م فروست : (سلسله المسائل العقائدیه۸)

شابک : ۹۶۴-۳۵۷-۱۶۴-۱۳۰۰۰ریال ؛ ۹۶۴-۳۵۷-۱۶۴-۱۳۰۰۰ریال یادداشت : چاپ قبلی منظمه الاعلام الاسلامی معاونیه الرئاسه للعلاقات الدولیه ۱۳۶۴

یادداشت : عربی

یادداشت : کتابنامه به‌صورت زیرنویس موضوع : بداآ

شناسه افزوده : موسسه امام صادق ع

رده بندی کنگره : BP۲۱۸/۴۴/س۲ب۴ ۱۳۸۲

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۴۲

شماره کتابشناسی ملی : م۸۲-۳۶۱۰

مقدّمة المؤلف

مقدّمة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد للّه الذی حسرت عن معرفة کماله، عقول الأولیاء، وعجزت عن إدراک حقیقته، أفهام العلماء، واحد لا شریک له، لا یُشبهه شیء لا فی الأرض ولا فی السماء ;والصلاة والسلام علی نبیّه الخاتم، أفضل خلائقه وأشرف سفرائه، وعلی آله البررة الأصفیاء، والأئمّة الأتقیاء. أمّا بعد فغیر خفیّ علی النابه انّ للعقیدة ـ علی وجه الإطلاق ـ دوراً فی حیاة الإنسان أیسره انّ سلوکَه ولیدُ عقیدته ونتاج تفکیره، فالمواقف التی یتّخذها تملیها علیه عقیدتُه، والمسیر الذی یسیر علیه، توحیه إلیه فکرته. إنّ سلوک الإنسان الذی یؤمن بإله حیّ قادر علیم، یری ما یفعله، ویحصی علیه ما یصدر عنه من صغیرة وکبیرة، (۴)
یختلف تماماً عن سلوک من یعتقد أنّه سیّد نفسه وسیّد الکون الذی یعیش فیه، لا یری لنفسه رقیباً ولا حسیباً. ومن هنا یتّضح أنّ العقیدة هی رکیزة الحیاة، وأنّ التکالیف والفرائض التی نعبّر عنها بالشریعة بناء علیها، فالعقیدة ترتبط ارتباطاً وثیقاً بالروح والعقل، فی حین ترتبط الشریعة والأحکام بألوان السلوک والممارسات. ولأجل هذه الغایة قُمنا بنشر رسائل موجزة عن جوانب من العقیدة الإسلامیة، ورکّزنا علی أبرز النقاط التی یحتدم فیها النقاش. وبما أنّ لکلّ علم لغته، فقد آثرنا اللغة السهلة، واخترنا فی مادة البحث ما قام علیه دلیل واضح من الکتاب والسنّة، وأیّده العقل الصریح ـ الذی به عرفنا اللّه سبحانه وأنبیاءه ورسله ـ حتّی یکون أوقع فی النفوس، وأقطع لعذر المخالف. جعفر السبحانی قم ـ مؤسسة الإمام الصادق ـ علیه السَّلام ـ

البداء فی حدیث الرسول ـ صلَّی الله علیه وآله

البداء فی حدیث الرسول ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ تمهید البداء فی اللغة هو ظهورُ ما خفی. یقول سبحانه: (وَبَدا لَهُمْ سَیِّئاتُ ماعَمِلُوا

وَحاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُون)(۱) ، أی ظهر لهم آثار ما عملوا من السيّئات وأحاط بهم ما كانوا به يستهزئون. وقال عزّ من قائل: (ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الآياتِ لَيَسْجُنُنَّهُ حتّی حِين)(۲) ، أی ظهر لهم بعد ما رأوا الآيات الدالّة علی براءة يوسف أن يسجنوه إلی حين ينقطع فيه كلام ـــــــــــــــــــــــــــــ

۱-الجاثية:۳۳.

۲-يوسف:۳۵. (۶)

النّاس، وإلی غيرهما من الآيات التی تدلّ علی أنّ البداء عبارة عن ظهور ما خفی. وعلی ذلک فالبداء بهذا المعنی من خصائص من كان جاهلاً بعواقب الأُمور ثمّ يبدو له ما خفی عليه، ولأجل ذلک نسب البداء فی القرآن إلی غيره سبحانه. كما نری أنّ النبی ـ صلَّی الله عليه وآله وسلَّم ـ يستعمل كلمة البداء وينسبها إلی اللّه سبحانه، فقد أخرج البخاری فی صحيحه عن أبی هريرة: إنّه سمع من رسول اللّه ـ صلَّی الله عليه وآله وسلَّم ـ أنّ ثلاثة فی بنی إسرائيل: أبرص وأقرع وأعمی «بدا للّه » أن يبتليهم، فبعث إليهم ملكاً فأتی الأبرصَ، فقال: أی شیء أحب إليک؟ قال: لون حسن، وجلد حسن، قد قذّرنی الناس، قال فمسحه فذهب عنه فأُعطی لوناً حسناً وجلداً حسناً، فقال: أی المال أحب إليک؟ قال: الإبل أو قال: البقر ـ هو شک فی ذلک أنّ الأبرص والأقرع، قال أحدهما: الإبل، وقال الآخر: البقر ـ فأُعطی ناقة عُشراء، فقال: يبارک اللّه لک فيها. (۷)

وأتی الأقرع، فقال: أی شیء أحبّ إليک؟ قال: شعر حسن ويذهب عنّی هذا قد قذرنی الناس قال: فمسحه، فذهب، وأُعطی شعراً حسناً، قال: فأی المال أحب إليک؟ قال: البقر. قال: فأعطاه بقرة حاملاً، وقال: يبارک لک فيها. وأتی الأعمی فقال: أی شیء أحب إليک؟ قال: يرد اللّه إلیّ بصری، فأبصر به الناس، قال: فمسحه فردّ اللّه إليه بصره. قال: فأی المال أحب إليک؟ قال: الغنم، فأعطاه شاة والداً. فأُنتج هذان وولّد هذا، فكان لهذا واد من إبل، ولهذا واد من بقر، ولهذا واد من الغنم. ثمّ إنّه أتی الأبرص فی صورته وهيئته، فقال: رجل مسكين تقطّعت بی الحبال فی سفری، فلابلاغ اليوم إلاّ باللّه ثمّ بک، أسألک بالذی أعطاک اللون الحسن والجلد الحسن والمال، بعيراً أتبلّغ عليه فی سفری ؛فقال له: إنّ الحقوق كثيرة. فقال له: كأنّی أعرفک ألم تكن أبرص يقذرک الناس، فقيراً فأعطاک اللّه؟ فقال: لقد ورثت لكابر عن كابر؟ فقال: إن كنت كاذباً فصيّرک اللّه إلی ما كنت. (۸) وأتی الأقرع فی صورته وهيئته فقال له مثل ما قال لهذا فرد عليه مثلما رد عليه هذا، فقال: إن كنت كاذباً فصيّرک اللّه إلی ما كنت. وأتی الأعمی فی صورته فقال: رجل مسكين وابن سبيل وتقطّعت بی الحبال فی سفری، فلابلاغ اليوم إلاّ باللّه، ثمّ بک، أسألک بالذی رد عليک بصرک، شاة أتبلّغ بها فی سفری ؛فقال: قد كنت أعمی فرد اللّه بصری، وفقيراً فقد أغنانی، فخذ ما شئت، فواللّه لاأجحدک اليوم بشیء أخذته للّه ، فقال: أمسک مالک فإنّما ابتليتم فقد رضی اللّه عنک وسخط علی صاحبيک.(۱) هذا هو كلام الرسول الأعظم ـ صلَّی الله عليه وآله وسلَّم ـ وقد استعمل لفظ البداء فی حقّه سبحانه، ومن الطبيعی انّ النبیّ ـ صلَّی الله عليه وآله وسلَّم ـ لم يستعمل هذا اللفظ فی معناه اللغوی لاستلزامه ـ و العياذ باللّه ـ الجهل علی اللّه سبحانه، بل استعمله فی معنی آخر لمناسبة بينه وبين المعنی اللغوی. ـــــــــــــــــــــــــــــ

۱-البخاری: الصحيح ۴/۱۷۲، كتاب الأنبياء، باب حديث أبرص وأعمی وأقرع فی بنی إسرائيل. (۹) وكم له من نظير فی الكتاب والسنّة، وقد اشتهر انّ كلام البلغاء مشحون بالمجاز. إنّ البراهين العقلية الرصينة والآيات الباهرة القرآنية قد أسفرت عن إحاطة علمه سبحانه بكلّ شیء فی الأرض والسماء و ما مضی وما يأتی علی نحو لا يتصوّر فی مثله الظهور بعد الخفاء، ولنتبرک بذكر بعض الآيات وترک ذكر البراهين العقلية إلی محلها. قال عزّ من قائل: (إنَّ اللّهَ لا يَخْفَی عَلَيْهِ شَیءٌ فِی الأَرضِ وَلا فِی السَّماء).(۱) (وَما يَخْفی علی اللّهِ مِنْ شَیْء فِی الأرضِ وَلا فِی السَّماء).(۲) (ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَة فِی الأَرْض وَلا فِی أَنْفُسِكُمْ إِلاّ فی كِتاب مِنْ قَبلِ أَن نَبْرأَها إِنّ ذلکَ عَلی اللّهِ يَسِير).(۳) ـــــــــــــــــــــــــــــ

۱-آل عمران:۵.

۲-إبراهيم:۳۸.

۳–الحدید:۲۲. (۱۰) کیف یمکن طروء الخفاء علیه سبحانه مع أنّه محیط بالعالم صغیره وکبیره، مادّیه ومجرّده، والأشیاء کلّها قائمة به قیاماً قیّومیاً کقیام المعنی الحرفی بالاسمی؟! وغیبوبة المعنی الحرفی عن المعنی الاسمی تساوی فناءه. کلّ ذلک یقودنا إلی التفتیش عن تفسیر آخر للبداء ینسجم مع ما جاء فی الحدیث المنقول عن رسول اللّه ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ، وإلاّ فالرسول وخلفاؤه وقاطبة علماء المسلمین أجل من أن ینسبوا إلی اللّه سبحانه البداء بالمعنی اللغوی الآنف الذکر. وهذه الرسالة الماثلة بین یدیک عزیزی القارئ الکریم أخذت علی عاتقها بیان التفسیر الصحیح للبداء والمنسجم مع حدیث الرسول ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ. ویأتی کلّ ذلک ضمن أُمور: (۱۱)

۱– تغییر المصیر بالأعمال الصالحة والطالحة

۱– تغییر المصیر بالأعمال الصالحة والطالحة ذهبت الیهود إلی استحالة تعلّق مشیئة اللّه بغیر ما جری علیه قلم القضاء والقدر، فیمتنع تغییر ما قُدِّر إلی خلافه، وقد تبلورت تلک العقیدة فی کلامهم بأنّ ید اللّه مغلولة، قال سبحانه حاکیاً عنهم: (وَقالَتِ الیَهُود یَدُ اللّه مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَیدیهِمْ وَلُعِنُوا بِما قالُوا بَلْ یَداهُ مَبْسُوطَتانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشاء وَلَیَزیدَنَّ کَثیراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ طُغْیاناً وَکُفراً).(۱) وعلی هذا الأساس قالوا ید اللّه مغلولة عن القبض ______________

۱–المائدة:۶۴. (۱۲)

والبسط والأخذ والعطاء، وانّه إذا جری قلمه وتقدیره علی شیء لا یبدّل ولا یغیّر فیخرج عن إطار قدرته. واستنتجوا من هذا الأصل، امتناع نسخ الأحکام الشرعیة أیضاً. ثمّ إنّه سبحانه یردّ علی تلک العقیدة فی غیر واحدة من الآیات ویقول: (الحَمْدُ للّهِ فاطِرِ السَّموات وَالأَرْضِ... یَزِیدُ فِی الخَلْقِ ما یَشاءُ إِنَّ اللّهَ عَلی کُلّ شَیء قَدیر).(۱) (وَما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثی وَلا تَضَعُ إِلاّ بِعِلْمِهِ وَما یُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّر وَلا یُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلاّ فِی کتاب إِنَّ ذلِکَ عَلی اللّه یَسیر).(۲) فاللّه سبحانه کما هو المقدِّر للمصیر الأوّل، هو المقدّر أیضاً للمصیر الثانی، فهو فی کلّ یوم فی شأن، وانّه جلّ و علی یبدئ و یعید، و یحیی ویمیت، یزید فی الرزق والعمر ویُنقص، کلّ ذلک حسب مشیئته الحکمیة والمصالح ______________

۱–فاطر:۱.

۲–فاطر:۱۱. (۱۳)

الکامنة. فکما هو عالم بالتقدیر الأوّل، عالم ـ فی نفس ذلک الوقت ـ بأنّه سوف یزول و یخلفه تقدیر آخر، لکن لا بمعنی وجود الفوضی فی التقدیر، بل بتبعیة کلّ تقدیر لملاکه وسببه. إذا کان فی هذه الآیات إلماع إلی إخلاف تقدیر مکان تقدیر، ففی الآیات التالیة تصریحات بأنّ الإنسان هو الذی یستطیع أن یغیّر مصیره بصالح أعماله وطالحها، وأنّ التقدیر الأوّل الذی نجم عن سبب فی حیاة العبد لیس تقدیراً قطعیاً لا یغیّر، بل هو تقدیر معلّق سیتغیّر إذا تغیّر سببه. یقول سبحانه: (وَلَوْ أَنّ أَهلَ القُری آمنوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَیْهِمْ بَرکات مِنَ السَّماءِ وَالأَرْضِ وَلکِن کَذَّبُوا فَأَخَذْناهُمْ بِما کانُوا یَکْسِبُون)(۱) ولیست هذه الآیة، آیة فریدة، بل هناک آیات کثیرة تُبیّن بأنّ للإنسان مقدرة واسعة علی إخلاف تقدیر مکان تقدیر و قضاء مکان قضاء، کلّ ذلک بمشیئته سبحانه و إرادته حیث زوّد العبدَ بحریة ومشیئة علی أن یُخلف تقدیراً مکان تقدیر آخر، وها نحن نقتصر علی نزر قلیل ______________

۱–الأعراف:۹۶. (۱۴)

منها حتّی یتّضح الحال. ۱. (استغفروا ربَّکم إِنّهُ کانَ غَفّاراً* یُرسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدراراً* و یمدِدْکم بِأَموال وَبَنِینَ وَیَجْعَل لَکُمْ جَنّات وَیَجْعَل لَکُمْ أَنهاراً).(۱) ۲. (إِنَّ اللّه لا یُغَیّرُ ما بِقَوْم حتّی یُغَیّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ).(۲) ۳. (ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمةً أَنعَمَها عَلی قَوم حَتّی یُغَیّروا ما بِأَنْفُسِهِمْ).(۳) ۴.(وَمَنْ یَتَّقِ اللّهَ یَجْعَل لَهُ مَخْرجاً * وَیَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِب).(۴) ۵. (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبکُمْ لَئِنْ شَکَرْتُمْ لأَزِیدَنَّکُمْ وَلَئِنْ کَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابی لَشَدید).(۵) ۶. (وَنُوحاً إِذْ نادی مِنْ قَبل فاسْتَجَبْنا لَهُ فَنَجَّیْناهُ وَأَهله ______________

۱- نوح:۱۰ـ۱۲.

۲-الرعد:۱۱.

۳-الأنفال:۵۳.

۴-الطلاق:۲ـ۳.

۵-إبراهيم:۷. (۱۵) مِنَ الكَربِ العَظيم).(۱) ۷.(وَأَيُّوبَ إِذْ نادى ربَّهُ أَنّى مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرّاحِمين* فَاسْتَجَبْنا لَهُ فَكَشَفْنا ما بِهِ مِنْ ضُرّ).(۲) ۸.(فَلولا ـ أَنّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحينَ* لَلَبِثَ فى بَطْنِهِ إِلى يَوم يُبْعَثُون* فَنَبَذناهُ بِالعَراء وَهُوَ سَقِيم *وَأَنْبَتْنا عَلَيهِ شَجرةً مِنْ يَقطين).(۳) إنّ هذه الآيات تعرب عن أنّ الأعمال الصالحة مؤثّرة فى مصير الإنسان وانّه يقدر بعمله الصالح على تغيير التقدير وتبديل القضاء ـ غير المبرم ـ، لأنّه ليس فى أفعال الإنسان الاختيارية مقدَّر محتوم حتّى يكون العبد فى مقابله مكتوف الأيدى والأرجل. تغيير المصير بالأعمال فى الروايات دلّ غير واحد من الروايات على أنّ الأعمال الصالحة ــــــــــــــ

۱-الأنبياء:۷۶.

۲-الأنبياء:۸۳ـ۸۴.

۳-الصافات:۱۴۳ـ ۱۴۶. (۱۶)

أو غيرها تُغيّر التقدير، كما ورد عن أئمّة أهل البيت ـ عليهم السَّلام ـ انّ الصدقة والاستغفار والدعاء وصلة الرحم وما أشبه ذلك يغير التقدير. وما هذا إلّا لأنّ التقدير لم يكن تقديراً قطعياً، بل تقديراً معلّقاً على عدم الإتيان بصالح الأعمال أو بطالحها، فإذا وجد المعلّق عليه يتبدّل التقدير بتقدير آخر، كلّ ذلك بعلم ومشيئة منه سبحانه، فهو عندما يقدر عالم ببقاء التقدير أو بتبدّله ـ فى المستقبل ـ إلى تقدير آخر، فلو كان هناك جهل فإنّما هو فى جانب العباد لا فى ساحة المقدِّر، فانّه عالم بعامة الأشياء والتقديرات ثابتها ومتغيّرها. سنّة اللّه الحكيمة فى عباده إنّه سبحانه حسب حكمته الحكيمة جعل تقدير العباد على قسمين نذكرهما بالتفصيل التالى: ۱. تقدير قطعى لا يقبل المحو والتغيير، وذلك كسنّته سبحانه فى موت الإنسان وفنائه، فقوله سبحانه: (إِنّكَ مَيّتٌ (۱۷) وَإِنّهُمْ مَيّتُون)(۱) من السنن القطعية التى لا ـ تتغيّر ولا تتبدّل، وكم له من نظير كقوله سبحانه: (أَنَّ الأَرْضَ يَرِثُها عِبادِيَ الصّالِحُونَ).(۲) ۲. تقدير معلق غير قطعى مشروط بشرط خاص، فلو قدّر الصلاح فهو مشروط بعدم ارتكاب ما يخرجه من الصلاح، وإذا قدّر الضلال فهو أيضاً مشروط بعدم تعاطيه ما يدخله مدخل الهدى، كلّ ذلك لحكمة. إنّ تلك السنّة ـ الّتى تُمكّن الإنسان من تغيير مصيره ـ بصيص أمل للمذنبين، لئلاّ ـ يقنطوا، ولئلاّ ـ ينقطع رجاؤهم من رحمته سبحانه، بل تبقى اضبارة أعمالهم مفتوحة حتّى السنين الأخيرة من أعمارهم، كما هى إنذار للصالحين بأن لا ـ يغتروا بأعمالهم الصالحة، وذلك لأنّ العبرة بخواتيم الأعمال، فلو صدر منهم فى فترة أُخرى من حياتهم ما يغضب الرب فسوف يتغيّر تقديره سبحانه من صلاح إلى طلاح. وبما انّ لهذه السنة أثراً تربوياً فى الأُمّة، نرى أنّ ــــــــــــــ

۱-الزمر:۳۰.

۲-الأنبياء:۱۰۵. (۱۸)

الروايات كالآيات تركّز على تمكّن الإنسان من تغيير مصيره من خير إلى شر و من شر إلى خير، وقد تضافرت الروايات عن النبىّ الأعظم ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ وأئمّة أهل البيت ـ عليهم السَّلام ـ فى هذا المقام نذكر فيما يلى نماذج منها. أثر الدعاء فى تغيير المصير أخرج الحاكم عن ابن عباس(رض) قال: لا ينفع الحذر عن القدر ولكن اللّه يمحو بالدعاء ما يشاء من القدر.(۱) وأخرج ابن أبى شيبة فى «المصنّف» وابن أبى الدنيا فى الدعاء عن ابن مسعود ـ رضى اللّه عنه ـ قال: ما دعا عبد بهذه الدعوات إلّا وسّع اللّه له فى معيشته: «يا ذا المن ولا ـ يُمنّ عليه، يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الطول، لا إله إلّا أنت ظهر اللاجين وجار المستجيرين، ومأمن الخائفين إن كنت كتبتنى عندك فى أُمّ الكتاب شقياً فامح عنى اسم الشقاء واثبتنى عندك سعيداً، وإن كنت ــــــــــــــ

۱-الدر المنثور:۴/۶۶۱ (۱۹)

كتبتنى عندك فى أُمّ الكتاب محروماً مقتراً على رزقى، فامح حرماني ويسّر رزقى وأثبتنى عندك سعيداً موفقاً للخير، فإنّك تقول فى كتابك الذى أنزلت (يمحوا اللّه ما يشاء ويثبت وعنده أُم الكتاب).(۱) روى الكليني بسنده عن حماد بن عثمان عن أبى عبد اللّه ـ عليه السَّلام ـ قال: سمعته يقول: «إنّ الدعاء يرد القضاء ينقضه كما يُنقض السلك وقد أُبرم إبراماً».(۲) وروى الكلينى بسند عن أبى الحسن موسى ـ عليه السَّلام ـ : «عليكم بالدعاء، فانّ الدعاء للّه والطلب إلى اللّه يردّ البلاء وقد قدّر وقضى ولم يبق إلاّ إمضاؤه، فإذا دعى اللّه عز ّوجلّ وسئل صرف البلاء صرفة».(۳) أثر الصدقة فى تغيير المصير روى السيوطى فى «الدر المنثور» عن على ـ عليه السَّلام ـ : انّه سأل ـــــــــــــــــ

۱ـالدر المنثور:۴/۶۶۱.

۲ـالكافى:۲/۱۶۹، باب انّ الدعاء يردّ البلاء والقضاء، الحديث۱.

۳ـالكافى:۲/۴۷۰، باب انّ الدعاء يرد البلاء، الحديث۸. (۲۰)

رسول اللّه ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ عن هذه الآية(يمحو اللّه)؟ فقال له: «لأقرّنّ عينيك بتفسيرها ولأقرّنّ عين أُمّتى بعدى بتفسيرها: الصدقة على وجهها، وبرّ الوالدين، واصطناع المعروف يحوّل الشقاء سعادة،ويزيد فى العمر ، ويقى مصارع السوء».(۱) وكما أنّ للأعمال الصالحة أثراً فى المصير وحسن العاقبة، وشمول الرحمة وزيادة العمر وسعة الرزق، كذلك الأعمال الطالحة والسيئات فى الأفعال فانّ لها تأثيراً ضد أثر الأعمال الحسنة. ويدلّ على ذلك من الآيات قوله سبحانه: (وَضَرَب اللّهُ مَثلاً قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيها رِزْقُها رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكان فَكَفَرتْ بِأَنْعُم اللّهِ فَأَذَاقَهَا اللّهُ لِبَاسَ الجُوعِ وَالْخَوفِ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ).(۲) وقال سبحانه: (وَلَقَدْ أَخذْنا آلَ فِرعَونَ بِالسّنِينَ وَنَقْص مِنَ الثَّمرات لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ).(۳) ـــــــــــــــــ

۱ـالدر المنثور:۴/۶۶۱.

۲ـالنحل:۱۱۲.

۳ـالأعراف:۱۳۰. (۲۱)

۲ـ البداء فى الكتاب العزيز

۲ـ البداء فى الكتاب العزيز لقد عرفت أنّه ليس للإنسان مصير واحد لا يُردّ ولا يبُدّل، بل ما كتب وقدّر يتغيّر بصالح الأعمال وطالحها، فليس الإنسان فى مقابل التقدير مسيّراً، ولكنّه بعدُ مخيّر فى أن يغيّر التقدير بصالح أفعاله أو بسيّئاتها. ومن حسن الحظ انّ الكتاب يركّز على ذلك ويعرب عن أنّ للّه سبحانه لوحين: ۱. لوح المحو والإثبات. ۲. أُمّ الكتاب. (۲۲) فما فى اللوح الأوّل خاضع للتغيير والتبديل، فليس ما كتب فيه أمراً قطعياً لا يغيّر ولا يتبدّل، قال سبحانه: (وَمَا كَانَ لِرَسُول أنْ يَأْتِيَ بآيـة إلاّ بِإِذْنِ اللّهِ لِكُلِّ أَجَل كِتَابٌ* يَمْحُو اللّهُ ما يَشاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الكِتابِ).(۱) وهذه الآية هى الأصل فى البداء فى الشريعة الإسلامية، وهانحن ننقل بعض كلمات المحقّقين من المفسّرين حتّى يقف القارئ على المعنى الصحيح للبداء ويعلم أنّه ممّا أصفقت عليه الأُمّة ولا يوجد بينهم أيُّ خلاف فى ذلك. ۱. روى الطبرى(المتوفّى ۳۱۰هـ) فى تفسير الآية عن لفيف من الصحابة والتابعين أنّهم كانوا يدعون اللّه سبحانه بتغيير المصير وإخراجهم من الشقاء ـ إن كتب عليهم ـ إلى السعادة مثلاً: كان عمر بن الخطاب ـ رضى اللّه عنه ـ يقول وهو يطوف بالكعبة: اللّهم إن كنت كتبتنى فى أهل السعادة فأثبتنى فيها، وإن كنت كتبتنى على الذنب [الشقاوة] فامحنى وأثبتنى فى أهل السعادة، فإنّك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك ـــــــــــــــــ

۱ـالرعد:۳۸ـ ۳۹. (۲۳)

أُمّ الكتاب. وروى نظير هذا الكلام عن ابن مسعود، وابن عباس، وشقيق وأبى وائل.(۱) وروى عن ابن زيد أنّه قال فى قوله سبحانه: (يمحوا اللّه ما يشاء) بما يُنزِّلُ على الأنبياء ،ويُثبت ما يشاء مما ينزله إلى الأنبياء وقال وعنده أُمّ الكتاب لايُغيّر ولايُبدَّل.(۲) ۲. قال

الزمخشری(المتوفّی ۵۲۸هـ): (یمحوا اللّه مـا یشـاء) ینسـخ مـا یسـتصوب نسـخه ویثبت بـدله مـا یری المصـلحهٔ فی إثباته أو ینزله غیر منسوخ.(۳) ۳. ذکر الطبرسی(۴۷۰ـ۵۴۸هـ): لتفسیر الآیـهٔ وجوهاً متقاربـهٔ وقال: « الرابع: أنّه عامٌّ فی کل شـیء فیمحو من الرزق ویزید فیه، ومن الأجل، ویمحو السعادهٔ والشقاوهٔ ویثبتهما.(روی ذلک) عن عمر بن الخطاب، وابن مسعود

۱ـالطبری: التفسیر (جامع البیان): ۱۳ /۱۱۲ـ۱۱۴.

۲ـالطبری: التفسیر(جامع البیان): ۱۳ /۱۱۲ـ۱۱۴.

۳ـالکشاف:۲/۱۶۹. (۲۴)

وأبی وائـل، وقتـادهٔ. وأُمّ الکتـاب أصـل الکتاب الـذی أُثبتت فیه الحادثات والکائنات. وروی أبو قلابَـهٔ عن ابن مسـعود أنّه کان یقول: اللّهمّ إن کنت کتبتنی فی الأشـقیاء فامحنی من الأشـقیاء...».(۱) ۴. قال الرازی(المتوفّی ۶۰۸هـ): إنّ فی هـذه الآیهٔ قولین: القول الأوّل: إنّها عامّـهٔ فی کل شـیء کما یقتضـیه ظاهر اللفظ، قالوا: إنّ اللّه یمحو من الرزق ویزید فیه، وکذا القول فی الأجل والسعادهٔ والشـقاوهٔ والإیمان والکفر، وهو مذهب عمر و ابن مسـعود، والقائلون بهذا القول کانوا یدعون ویتضـرّعون إلی اللّه تعالی فی أن یجعلهم سـعداء لا أشـقیاء. وهذا التأویل رواه جابر عن رسول اللّه ـ صـلَّی الله علیه وآله وسـلَّم ـ . والقول الثانی: إنّ هذه الآیهٔ خاصّهٔ فی بعض الأشـقیاء دون البعض. ثم قال: فإن قال قائل: ألستم تزعمون إنّ المقادیر

۱ـ مجمع البیان:۶/۳۹۸. (۲۵)

سابقهٔ قد جفَّ بها القلم ولیس الأمر بأنف، فکیف یسـتقیم مع هذا المعنی، المحو والإثبات؟ قلنا: ذلک المحو والإثبات أیضاً مما جفّ به القلم، فلأنّه لایمحو إلا ما سـبق فی علمه وقضائه محوه.(۱) ۵. وقال القرطبی(المتوفّی ۶۷۱هـ) ـ بعد نقل القولین وإن المحو والإثبات هل یعمّـان جمیع الأشـیاء أو یختصان ببعضـها ـ: مثل هـذا لایدرک بالرأی والاجتهاد ، وإنّما یؤخذ توقیفاً فإن صحَّ فالقول به یجب أن یوقف عنـده، وإلاّ فتکون الآیـهٔ عامّهٔ فی جمیع الأشـیاء، وهو الأظهر ـ ثم نقل دعاء عمر بن الخطاب فی حال الطواف ودعاء عبداللّه بن مسعود ثم قال: روی فی الصحیحین عن أبی هریرهٔ قال: سمعت النبی ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ یقول: «مَن سرَّه أن یبسط له فی رزقِهِ ویُنسَأ له فی أثره (أجله) فلیصل رحمه».(۲) ۶. قال ابن کثیر (المتوفّـی۷۷۴هـ) بعد نقل قسم من

۱ـتفسیر الرازی:۱۰/۶۴ـ۶۵.

۲ـ الجامع لأحکام القرآن: ۵/۳۲۹. (۲۶)

الروایات: ومعنی هـذه الروایات أنّ الأقـدار ینسـخ اللّه ما یشاء منها ویثبت منها ما یشاء ،وقد یُسـتأنس لهذا القول بما رواه الإمام أحمد عن ثوبان قال: قال رسول اللّه ـ صـلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ: « إنّ الرجل لیُحْرَمُ الرزقَ بالذنب یصیبه ولایرد القَدَرُ إلاّ بالدعاء، ولایزید فی العمر إلاـ البر». ثم نقل عن ابن عباس: الکتاب کتابان: فکتاب یمحو اللّه منه ما یشاء ویثبت عنـده ما یشاء،وعنـده أُمّ الکتاب.(۱) ۷. روی السیوطی(المتوفّی۹۱۱هـ) عن ابن عبـاس فی تفسـیر الآیـهٔ: هو الرجـل یعمل الزمان بطاعـهٔ اللّه، ثم یعود لمعصـیهٔ اللّه فیموت علی ضلالهٔ فهو الذی یمحو ، والذی یثبت: الرجل یعمل بمعصـیهٔ اللّه تعالی وقد سبق له خیر حتی یموت وهو فی طاعهٔ اللّه سبحانه وتعالی. ثـم نقـل مـا نقلنـاه مـن الـدعاء عـن لفیـف مـن الصـحابهٔ والتـابعین.(۲) ۸. ذکر الألوسـی(المتـوفّی۱۲۷۰هـ) عنـد تفسـیر الآـیهٔ

۱ـ ابن کثیر: التفسیر ۲/۵۲۰.

۲ـالدر المنثور ۴/۶۶۰. لاحظ ما نقله فی المقام من المأثورات کلّها تحکی عن تغییر التقدیر بالأعمال والأفعال. (۲۷)

قسماً من الآثار الواردهٔ حولها وقال: أخرج ابن مردویه وابن عساکر عن علیّ ـ کرم اللّه وجهه ـ أنّه سأل رسول اللّه ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ عن قوله تعـالی: (یمحوا اللّه ما یشاء...) الآیـهٔ فقال له علیه الصـلاهٔ والسـلام: «لأقرَّنَّ عینک بتفسـیرها، ولأُقرَّنَّ عین أُمّتی بعـدی بتفسیرها: الصدقه علی وجهها، وبر الوالدین واصـطناع المعروف، محوِّل الشقاء سعادهٔ، ویزید فی العمر، ویقی مصارع السوء». ثم قال:

دفع الإشكال عن استلزام ذلك، بتغير علم اللّه سبحانه، ومن شاء فليرجع.(۱) ۹. وقال صديق حسن خان(المتوفّى۱۳۰۷هـ) فى تفسير الآية: وظاهر النظم القرآنى العموم فى كل شىء ممّا فى الكتاب، فيمحو ما يشاء محوه من شقاوة أو سعادة أو رزق أو عمر أو خير أو شرّ ، ويبدل هذا بهذا ،ويجعل هذا مكان هذا. لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون وإلى هذا ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وأبو وائل وقتادة والضحاك وابن جريج وغيرهم...(۲) ___________

۱-روح المعانى ۱۳/۱۱۱.

۲- فتح البيان ۵/۱۷۱. (۲۸) ۱۰. وقال القاسمى(المتوفّى۱۳۳۲هـ): تمسك جماعة بظاهر قوله تعالى: (يمحوا اللّه ما يشاء ويثبت فقالوا: إنّها عامَّة فى كل شىء كما ـ يقتضيه ظاهر اللفظ ـ قالوا : يمحو اللّه من الرزق ويزيد فيه، وكذا القول فى الأجل والسعادة والشقاوة والإيمان والكفر.(۱) ۱۱.وقال المراغى(المتوفّى۱۳۷۱هـ) فى تفسير الآية: وقد أُثر عن أئمة السلف أقوال لاتناقض فيها، بل هى داخلة فيما سلف. ثم نقل الأقوال بإجمال.(۲) وهذه الجمل والكلم الدرّية المضيئة عن الصحابة والتابعين لهم بإحسان، والمفسرين تعرب عن الرأى العام بين المسلمين فى مجال إمكان تغيير المصير بالأعمال الصالحة والطالحة ومنها الدعاء والسؤال، وأنّه ليس كل تقدير حتمياً لايُغيّر ولايبدّل، وإنّ للّه سبحانه لوحين: لوح المحو والإثبات، ولوح «أُمّ الكتاب». والذى لايتطرق التغيير إليه هو الثانى

۱-محاسن التأويل: ۹/۳۷۲.

۲- تفسير المراغى :۵/۱۵۵. (۲۹)

دون الأوّل ، وإنّ القول بسيادة القدر على اختيار الإنسان فى مجال الطاعة والمعصية، قول بالجبر، الباطل بالعقل والضرورة، ومحكمات الكتاب. ومن جنح إليه لزمه القول بلغوية إرسال الرسل وإنزال الكتب (ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ).(۱)

۱-ص: ۲۷.

۳- النزاع فى البداء لفظى

۳- النزاع فى البداء لفظى لم يزل النزاع بين الشيعة والسنّة فى وصف اللّه سبحانه بالبداء قائماً على قدم وساق، فالشيعة الإمامية تعتبر البداء من صميم الدين بحجّة انّه بمعنى تغيّر المصير بصالح الأعمال وطالحها، وتنكره بمعنى الظهور بعد الخفاء كما سيوافيك ؛والسنّة ترفض البداء بالمعنى المحال وهو ظهور الشىء بعد الخفاء، وتكفّر القائل به لاستلزامه نسبة الجهل إلى اللّه سبحانه وتنسبه إلى الشيعة. ومن الواضح انّ المقبول لدى الشيعة يغاير موضوعاً و محمولاً مع ما هو المرفوض لدى السنّة، فلا يرد مثل ذلك الإيجاب والسلب على مورد واحد، حيث لا نجد بين الأُمّة (۳۱)

الإسلامية من ينكر علم اللّه سبحانه وإحاطته بما فى الأرض والسماء، كما لا نجد فيهم من ينكر تغير المصير بصالح الأعمال. فالفريقان يتنازعان ولكنّهما يتفقان فى المعنى الإيجابى، كما أنّهما يتّفقان فى المعنى السلبى. وهذا إن دلّ على شىء فإنّما يدلّ على أنّ المسألة لم تطرح فى جوّ هادئ حتّى تقف كلّ طائفة على ما لدى الطائفة الأُخرى من المعنى لهذا الأصل. ونحن ندعو إلى عقد مؤتمر علمى لدراسة هذه المسألة بدقة لإزالة الشكّ والالتباس فيها وفى غيرها من المسائل المختلف فيها . نصوص علماء الإمامية فى البداء ۱. قال الصدوق(۳۰۶ـ۳۸۱هـ) فى «باب الاعتقاد بالبداء»: إنّ اليهود قالوا: إنّ اللّه تبارك وتعالى قد فرغ من الأمر، قلنا: بل هو تعالى «كلّ يوم هو فى شأن» لا يشغله شأن عن شأن، يحيى ويميت، ويخلق ويرزق ويفعل ما (۳۲)

يشاء، وقلنا: (يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتابِ)(۱).(۲) ۲. قال الشيخ المفيد(۳۳۶ـ۴۱۳هـ): معنى البداء ما يقوله المسلمون بأجمعهم فى النسخ وأمثاله من: الإفقار بعد الإغناء، والإمراض بعد الإعفاء، والإماتة بعد الإحياء، وما يذهب إليه أهل العدل خاصة، من

الزيـادة فی الآجـال والأرزاق والنقصان منها بالأعمال.(۳) ۳. قال السـيد المرتضی(۳۵۵ـ ۴۳۶هـ): البـداء فی لغـة العرب هو الظهور من قوله: «بدا الشـیء: إذا ظهر وبان، والمتكلّمون تعرّفوا فيما بينهم أن يسـمّوا ما يقتضی هذا البداء باسمه، فقالوا: إذا أمر اللّه تعالی بالشیء فی وقت مخصوص علی وجه معيّن ومكلّف واحـد، ثمّ نهی عنه، فهو بـداء، والبـداء علی مـا حـدّدناه لا يجوز علی اللّه تعالی لأنّه علم بنفسه، ولا يجوز له ________________

۱–الرعد:۳۹.

۲–عقائد الإمامية، المطبوع فی ذيل شرح الباب الحادی عشر:۷۳.

۳–أوائل المقالات:۵۳، باب القول فی البداء والمشيئة. (۳۳)

أن يتجدّد كونه عالمـاً ، ولاـ أن يظهر له من المعلومـات مـا لم يكن ظاهراً. وقـد وردت أخبار آحاد لا توجب علماً، ولا تقتضـی قطعاً بإضافة البداء إلی اللّه، وحملها محقّقو أصـحابنا علی أنّ المراد بلفظة البداء فيها النسخ للشـرائع ولا خلاف بين العلماء فی جواز النسـخ للشرائع.(۱) تری أنّ السـيد الشـريف يتبرّأ من البداء بمعنی ظهور الشـیء بعد خفائه، ويفسّـِر الروايات بمعنی النسخ وهو صـحيح، لكن يجب أن يضـاف إليه بـأنّ النسـخ يسـتعمل فی التشـريع والبـداء فی التكوين. ۴. وقال الشـيخ الطوسی(۳۸۵ـ ۴۶۰هـ): البـداء حقيقة فی الظهور، ولذلك يقال: بدا لنا سور المدينة، وبدا لنا وجه الرأی و قال اللّه تعالی: (وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا)(۲) ________________

۱–رسائل الشـريف المرتضـی، مسألة۵، ص ۱۱۷، المسألـة الرازيّة. وقـد نقـل العلاّمـة المجلســی خلاصـة نظريـة الســيد فی بحـار الأنوار:۴/۱۲۹، ومرآة العقول:۲/۱۳۱ حيث قال: الرابع ما ذكره السيد المرتضی.

۲–الجاثية:۳۳. (۳۴)

و (وبدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا).(۱) فأمّـا إذا أُضـيفت هـذه اللفظة إلی اللّه تعـالی، فمنه مـا يجوز إطلاقه عليه ومنه ما لا يجوز ;فأمّا ما يجوز من ذلـك، فهو مـا إذا أفـاد النسـخ بعينه، ويكون إطلاق ذلك عليه ضـرباً من التوسّع، وعلی هـذا الوجه يحمل جميع ما ورد عن الصادقينعليهمـا السّلاـم من الأخبـار المتضـمّنة لإضافـة البـداء إلی اللّه، دون مـا لاـ يجوز عليه من حصول العلم بعـد أن لم يكن. ووجه إطلاـق ذلك فيه تعالی، هو أنّه إذا كان منه ما يـدلّ علی النسـخ، يظهر به للمكلّفين مالم يكن ظاهراً، ويحصل لهم العلم به بعـد أن لم يكن حاصلاً لهم، أطلق علی ذلك لفظ البداء.(۲) تری أنّ شيخ الطائفة أيضاً يفسّر البداء بالنسخ، ولكن نضيف إلی ما ذكره أنّ النسخ يستعمل فی نسخ الحكم والبداء فی نسخ التكوين، أعنی: تغيير المصير بصالح الأعمال ________________

۱–الزمر:۴۷ـ۴۸.

۲–عدة الأُصول:۲/۲۹. ولاحظ كتاب الغيبة للشيخ الطوسی، ص ۲۶۳. (۳۵)

وطالحها . ۵. وقال الشيخ أيضاً فی كتاب «الغيبة»: إنّه لا يمتنع أن يكون اللّه تعالی قد وقّت هذا الأمر (الحادثة المعيّنة) فی الأوقات التی ذكرت، فلمـا تجـدّد مـا تجـدّد، تغيّرت المصـلحة واقتضت تـأخيره إلی وقت آخر ـ إلی أن قال : ـ و علی هـذا يُتأوّل ما روی فی تأخير الأعمار عن أوقاتها و الزيادة فيها عنـد الدعاء وصـلة الأرحام، وما روی فی تنقيص الأعمار عن أوقاتها إلی ما قبله عند فعل الظلم وقطع الرحم، وغير ذلك،وهو تعالی و إن كان عالماً بالأمرين، فلا يمتنع أن يكون أحدهما معلوماً بشـرط، والآخر بلا شرط، و هذه الجملة لا خلاـف فيهـا بين أهل العـدل، وعلی هـذا يتأوّل أيضاً ما روی من أخبارنا المتضـمّنة للفظ البـداء ويبيّن أنّ معناها النسـخ علی ما يريـده جميع أهــل العــدل، فيمـا يجـوز فيـه النســخ أو تغيّر شـروطها، إن كـان طريقهـا الخبر عـن الكائنـات.(۱) ۶. وقـال السـيّد المحقّق الداماد(...ـ۱۰۴۱هـ): البداء ________________

۱–الغيبة للشيخ الطوسی، ص ۲۶۲ـ ۲۶۴، طبعة النجف. (۳۶)

منزلته فی التكوين منزلـة النسـخ فی التشـريع، فمـا فی الأـمر التشـريعی والأحكـام التكليفيـة فهو نسـخ وفی الأـمر التكوينی والمكوّنات الزمانية بداء، فالنسخ كأنّه بداء تشريعی، والبداء كأنّه نسخ تكوينی، ولا بداء فی القضاء ولا بالنسبة إلی جناب القدّوس الحق. ـ إلی أن

قال: ـ و کما حقیقة النسخ عند التحقیق انتهاء الحکم التشریعی وانقطاع استمراره، لا رفعه وارتفاعه عن وعاء الواقع، فکذلک حقیقة البداء انبتات (۱) استمرار الأمر التکوینی وانتهاء اتصال الإفاضة.(۲) ۷. قال العلاّمة المجلسی(۱۰۳۷ـ۱۱۱۰هـ): إنّ أئمّة أهل البیت ـ علیهم السَّلام ـ بالغوا فی البداء ردّاً علی الیهود الذین یقولون: إنّ اللّه قد فرغ من الأمر، وردّاً علی النظّام وبعض المعتزلة الذین یقولون: إنّ اللّه خلق الموجودات دفعة واحدة علی ما هی علیه وإنّما التقدّم یقع فی ظهورها لا ـ فی حدوثها ووجودها، فنفت

۱– انقطاع.

۲–نبراس الضیاء، ص ۵۶ (۳۷)

أئمّة أهل البیت ذلک المعنی وأثبتوا انّه تعالی کلّ یوم فی شأن، فی إعدام شیء وإحداث آخر، وإماتة شخص وإحیاء آخر، إلی غیر ذلک، لئلاّ ـ یترک العباد التضرّع إلی اللّه ومسألته وطاعته والتقرّب إلیه ما یصلح أُمور دنیاهم وعقباهم، ولیرجوا عند التصدّق علی الفقراء وصلة الأرحام وبر الوالدین والمعروف والإحسان ما وُعدوا علیها من طول العمر وزیادة الرزق وغیر ذلک.(۱) ۸. وقال السید عبد اللّه شبّر(... ـ ۱۲۴۱هـ): للبداء معان، بعضها یجوز علیه، وبعضها یمتنع، وهو بالفتح والمدّ أکثر ما یطلق فی اللغة علی ظهور الشیء بعد خفائه، وحصول العلم به بعد الجهل، واتّفقت الأُمّة علی امتناع ذلک علی اللّه سبحانه إلاّ من لا یعتدّ به، ومن نسب إلی الإمامیّة فقد افتری علیهم کذباً، والإمامیة براء منه، وقد یطلق علی النسخ، وعلی القضاء المجدّد، وعلی مطلق الظهور، وعلی غیر ذلک من المعانی. ــــــــــــــ

۱– بحار الأنوار:۴/۱۳۰. (۳۸) ثمّ استشهد علی هذا بما ورد من أنّ الصدقة والدعاء یغیّران القضاء، إلی غیر ذلک ممّا روی فی هذا المضمار.(۱) هذا هو قول علماء الشیعة وأکابرهم، تری أنّ الجمیع یفسّر البداء بما یقارب النسخ الذی اتّفق المسلمون علی جوازه، غیر أنّ مجال النسخ هو التشریع ومجاله هو التکوین. ۹. کلام الإمام شرف الدین فی البداء وهناک کلامٌ للإمام شرف الدین (۱۲۹۰ـ۱۳۷۷هـ) قد کشف اللثام عن حقیقة البداء بوجه یقنع کلّ باحث یرتاد الحقیقة، وبما أنّ کلامه فصل حاسم نأتی به تفصیلاً لیقف القارئ علی مدی اضطهاد الشیعة، قال: إنّ اللّه قد ینقص من الرزق وقد یزید فیه، وکذا الأجل والصحّة والمرض والسعادة والشقاء، والمحن والمصائب والإیمان والکفر وسائر الأشیاء ــــــــــــــ

۱–مصابیح الأنوار:۱/۳۳. (۳۹)

کما یقتضیه قوله تعالی: (یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَیُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْکِتابِ). وهذا مذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبی وائل وقتادة، وقد رواه جابر عن رسول اللّه ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ، وکان کثیر من السلف الصالح یدعون ویتضرّعون إلی اللّه تعالی أن یجعلهم سعداء لا ـ أشقیاء، وقد تواتر ذلک عن أئمّتنا فی أدعیتهم المأثورة وورد فی السنن الکثیرة، أنّ الصدقة علی وجهها، وبرّ الوالدین، واصطناع المعروف یحوّل الشقاء، سعادة ویزید فی العمر، وصحّ عن ابن عباس انّه قال: لا ینفع الحذر من القدر ولکنّ اللّه یمحو بالدعاء ما یشاء من القدر. هذا هو البداء الذی تقول به الشیعة، تجوّزوا فی إطلاق البداء علیه بعلاقة المشابهة، لأنّ اللّه عزّ وجلّ أجری کثیراً من الأشیاء التی ذکرناها علی خلاف ما کان یظنّه الناس فأوقعها مخالفة لما تقتضیه الأمارات والدلائل، وکان مآل الأُمور فیها مناقضاً لأوائلها، واللّه عزّ وجلّ هو العالم بمصیرها ومصیر الأشیاء کلّها، وعلمه بهذا کلّه قدیم أزلیّ، لکن لمّا کان تقدیره (۴۰) لمصیر الأُمور یخالف تقدیره لأوائلها. کان تقدیر المصیر أمراً یشبه «البداء» فاستعار له بعض سلفنا الصالح هذا اللّفظ مجازاً، أو کأنّ الحکمة قد اقتضت یومئذ هذا التجوّز. وبهذا ردّ بعض أئمّتنا قول الیهود: إنّ اللّه قدّر فی الأزل مقتضیات الأشیاء، وفرغ اللّه من کلّ عمل إذا جرت الأشیاء علی مقتضیاته، قال ـ علیه السَّلام ـ: بأنّ للّه عزّ وجلّ فی کلّ یوم قضاءً مجدّداً بحسب مصالح العباد لم یکن ظاهراً لهم، وما بدا للّه فی شیء إلاّ کان فی علمه الأزلی، فالنزاع فی هذه بیننا و بین أهل السنّة لفظیّ لأنّ ما ینکرونه من البداء الذی لا یجوز علی اللّه عزّ وجلّ تبرّأ الشیعة منه، وممّن یقول به، براءتها من الشرک باللّه ومن المشرکین. وما یقوله الشیعة من البداء بالمعنی

الـذی ذکرنـاه یقول به عامّـهٔ المسـلمین، وهو مـذهب عمر بن الخطّاب وغیره کما سـمعت، وبه جاء التنزیل (یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَیُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْکِتابِ)(۱)، و (یَسْأَلُهُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَالأَرْضِ کُلَّ یَوْم ـــــــــــــــــ

۱–الرعد:۳۹. (۴۱) هُوَ فِی شَأْن)(۱) ، أی کـلّ وقت وحین یُحـدث أُموراً ویجـدّد أحوالاً من إهلاک وإنجاء وحرمان وإعطاء ، وغیر ذلک کما روی عن رسول اللّه ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ ، وقد قیل له: ما ذلک الشأن؟ فقال: من شأنه سبحانه وتعالی أن یغفر ذنباً ویفرّج کرباً ویرفع قوماً، ویضع آخرین. هـذا هو الـذی تقول به الشـیعهٔ وتسـمّیه بـداءً، وغیر الشـیعهٔ یقولون به، لکنّهم لا یسـمّونه بداءً، فالنزاع فی الحقیقهٔ إنّما هو فی تسمیته بهذا الاسم وعدم تسمیته به، ولو عرف غیر الشیعهٔ أنّ الشیعهٔ إنّما تُطلِق علیه هذا الاسم مجازاً لا حقیقهٔ، لتبیّن ـ حینئذ ـ لهم أنّه لا نزاع بیننا و بینهم حتّی فی اللفظ، لأنّ باب المجاز واسع عند العرب إلی الغایهٔ، و مع هذا کلّه فان أصرّ غیرنا علی هـذا النزاع اللفظی وأبی التجوّز بإطلاق البـداء علی ما قلناه، فنحن نازلون علی حکمه فلیبـدل لفظ البداء بما یشاء «ولیتّق اللّه ربّه» فی أخیه المؤمن «ولا یبخس منه ـــــــــــــــــ

۱–الرحمن:۲۹. (۴۲)

شیئـاً» (ولا ـ تَبْخَسُوا النّاسَ أَشـیاءَهُمْ وَلا ـ تَعْثَوا فِی الأَرضِ مُفْسِـدینَ* بَقِیتُ اللّهِ خَیْرٌ لَکُمْ إنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنین)(۱).(۲) ۱۰. کلام المصلح الکبیر کـاشف الغطاء فی البـداء وممّن صـرّح بأنّ النزاع بین الشـیعهٔ والسـنهٔ نزاع لفظی، وأنّ الإیجاب والسـلب من الطرفین لا یتوجهان علی موضوع واحد، هو العلاّمهٔ المصلح الکبیر الشیخ محمد حسین کاشف الغطاء حیث یقول فی کتاب«الدین والإسلام»: یحسب عامّهٔ المسـلمین (جمـع اللّـه کلمتهـم) أنّ هـذه الکلمـهٔ (البـداء) ممّـا انفردت بـه الإمامیـهٔ واعتـدُّوها شـناعهٔ علیهـم، ولـو تمحصّـت الحقـائق واستوضـحت المقاصد وزالت أغشـیهُٔ الأوهام التی تحول بین الحقیقهٔ والأفهام لانکسرت السورهٔ وانکبحت الشرّهٔ، ولعرف الجمیع أنّهم متّفقـون علی مقالـهٔ واحـدهٔ وأنّ النزاع بینهـم لـم یکـن إلاّ ـ لفظیـاً . وهکـذا أکـثر الخلافیـات الـتی تضـارب فیهـا المسـلمون،

۱–هود:۸۵ـ ۸۶.

۲–أجوبهٔ مسائل جار اللّه: ۱۰۱ـ ۱۰۳. (۴۳)

التضاربَ الـذی جرّ علیهم الویلات وآل بجمعهم إلی الشـتات وصـیّرهم بالحالهٔ التی تراها وتسـمع بها الیوم، وکلّ تلک المنازعات إلاّ الطفیف قـد عملت فیها عوامل الشـدّهٔ ونظر الشـنآن والحـدّهٔ وعـدم التروّی والأناهٔ فی تبلُّغ المقاصد وتفهُّم المرامی والغایات، حتّی بلغ الأمر إلی أوخم عاقبهٔ وأسود مغبّهٔ، وإلی اللّه المشتکی والرغبهُ فی إدالهٔ هذه الحال والنزوع عن تلک الضرایب فإنّه الحریّ بالإجابهٔ إن شاء اللّه.(۱) فذلکـهٔ البحث هـذه بعض نصوص علماء الإمامیهٔ (۲) قـدیماً وحـدیثاً أتینا بها لیقف القارئ علی أنّ البداء عقیدهٔ مشترکهٔ بیـن المسـلمین، وإنّمـا یسـتوحش منه مـن یسـتوحش لأجـل عـدم وقوفه علی معنـاه، ولتصـوّره أنّ المراد هـو ظهـور الأـمر للّه بعد

۱– الدین والإسلام:۱/۱۶۸ـ۱۶۹.

۲– وقد ترکنا ذکر کثیر من النصوص فی هذا المجال لخوف الاطالهٔ. (۴۴)

الخفاء علیه . وقد عرفت اتّفاق علمائنا تبعاً للقرآن والسنّهٔ علی امتناع إطلاقه علی اللّه سبحانه، وإنّما المراد تغییر ما قدِّر بالدعاء والعمل، وهناک کلمات لسائر مشایخنا لم نذکرها وإنّما نشیر إلی أسمائهم فمن أراد الوقوف علیها فلیرجع إلی مؤلفاتهم نظراء: ۱. میرزا رفیع النائینی فی شرح الکافی، و قد نقله العلاّمهٔ المجلسی فی البحار: ۴/۱۲۹. ۲. المحـدّث الکبیر محمـد محسن الفیض الکاشانی فی علم الیقین:۱/۱۷۷، والوافی:۱/۵۰۷، الباب الخامس. ۳. شیخنا المجیز الشیخ آقا بزرگ الطهرانی فی الذریعهٔ إلی تصانیف الشیعهٔ:۳/۵۱ـ۵۳. ۴. المحقّق العلاّمهٔ الشـیخ فضل اللّه الزنجانی فی تعلیقاته علی کتاب «أوائل المقالات»، ص ۹۴. ۵. السید حسین مکی فی کتابه«عقیدهٔ الشیعهٔ فی الإمام الصادق وسائر الأئمّهٔ».(۱) إلی غیر ذلک من المحقّقین العظام. ـــــــــــــــــ

۱-الإمام الصادق ـ علیه السَّلام ـ :۴۷ـ۴۸، ط دار الأندلس، بیروت. (۴۵)

۴- التفسیر الخاطئ للبداء لمشایخ السنّة

۴- التفسیر الخاطئ للبداء لمشایخ السنّة قد تعرّفت فی صدر البحث علی أنّ للبداء معنی إیجابیاً وقد اتّفق علیه الفریقان، ومعنی سلبیّاً، قد نفاه الفریقان بحماس، فکان المتوقّع عدم وجود النقاش والجدال فی تلک المسألة کسائر المسائل التی اتّفق الفریقان علیها، ولکن یا للأسف کان فی حیاة المسلمین عوامل خاصّة تزرع بذور الخلاف بین الفریقین، وبالتالی لا تحصد الأُمّة منها إلاّ التناحر والدماء، ومن هذه المسائل، مسألة البداء، فنذکر کلمات بعضهم لتری أنّهم یتّبعون ظاهر حرفیة «بدا للّه» ثمّ یشنّعون علی الشیعة ویرمونهم بالأباطیل التی لا أساس لها بزعم انّ مرادهم منه هذا المعنی، منهم: (۴۶) ۱. البلخی(المتوفّی ۳۱۷هـ) إنّ الشیخ البلخی فسّر البداء من قبل نفسه وافتری علی الشیعة ثمّ ردّ علیه، وقد حکی کلامه شیخنا الأکبر شیخ الطائفة الطوسی فی تبیانه إذ قال: قال قوم ـ لیس ممّن یعتبرون ولکنّهم من الأُمة علی حال ـ انّ الأئمّة المنصوص علیهم ـ بزعمهم ـ مفوض إلیهم نسخ القرآن وتدبیره، وتجاوز بعضهم حتّی خرج من الدین بقوله: إنّ النسخ قد یجوز علی وجه البداء، وهو أن یأمر اللّه عز ّوجلّ عندهم بالشیء ولا یبدو له، ثمّ یبدو له فیغیّره، ولا ـ یرید فی وقت أمره به أن یغیّره هو ویبدله وینسخه، لأنّه عندهم لا ـ یعلم الشیء حتّی یکون، إلاّ ـ ما یقدره فیعلمه علم تقدیر، وتعجرفوا فزعموا انّ ما نزل بالمدینة ناسخ لما نزل بمکة.(۱) هذا کلام البلخی الذی هو من أئمّة المعتزلة. وکلامه یعرب عن أنّه تبع ظاهر حرفیة البداء ولم یرجع فیه إلی تألیف شیعی أو روایة مرویّة عن أئمّتهم، ولذلک قال ___________

۱-التبیان:۱/۱۳ـ ۱۴، ط النجف عام ۱۳۷۶. (۴۷)

الشیخ الطوسی بعد کلامه: وأظن انّه عنی بهذا أصحابنا الإمامیة، لأنّه لیس فی الأُمّة من یقول بالنصّ علی الأئمّة ـ علیهم السَّلام ـ سواهم. فإن کان عناهم فجمیع ما حکاه عنهم باطل وکذب علیهم، لأنّهم لا یجیزون النسخ علی أحد من الأئمّة ـ علیهم السَّلام ـ ، ولا أحد منهم یقول بحدوث العلم.(۱) ۲. أبو الحسن الأشعری(۲۶۰ـ ۳۲۴هـ) إنّ الشیخ أبا الحسن الأشعری تربّی فی أحضان الاعتزال طیلة أربعة عقود، ولکنّه عدل عن الاعتزال والتحق عام ۳۰۵هـ برکب إمام الحنابلة أحمد بن حنبل فی تفکیره وعقیدته وألّف کتاباً باسم «مقالات الإسلامیین واختلاف المصلین» وقد ذکر فیه عقائد الشیعة وقال: وکلّ الروافض إلاّ شرذمة قلیلة یزعمون انّه یرید الشیء ثمّ یبدو له. وتبعه محقّق الکتاب وفسّر کلامه وقال: أی یظهر له ___________

۱-التبیان:۱/۱۳ـ۱۴. (۴۸)

وجه المصلحة بعد خفائه علیه فیتغیّر رأیه. ثمّ ذکر الإمام الأشعری بعد صفحتین قوله: افترقت الرافضة هل الباری یجوز أن یبدو له إذا أراد شیئاً أم لا؟ علی ثلاث مقالات ثمّ فسرها.(۱) إنّ الإمام الأشعری کان یعیش فی البصرة وبغداد ویتردد بینهما، والبصرة مرفأ الکلام والمقالات، ولو رجع إلی علماء الشیعة فیها وفی بغداد لکشفوا له عن حقیقة البداء. والعجب انّه ینسب البداء بالمعنی الباطل إلی کلّ الشیعة ثمّ یأتی بخلافه بعد صفحتین ویقول: والفرقة الثانیة منهم یزعمون أنّه لا یجوز وقوع النسخ فی الأخبار، وأن یخبر اللّه سبحانه انّ شیئاً یکون ثمّ لا یکون، لأنّ ذلک یوجب التکذیب فی أحد الخبرین. إنّ المتوقّع من شیخ الأشاعرة هو نزاهة القلم ورعایة الأدب، فکان اللائق أن لا یعبّر عن الشیعة بالرافضة، فانّه ___________

۱-لاحظ مقالات الإسلامیین:۱۰۷، ۱۰۹، ۱۱۹. (۴۹)

من أوضح مصادیق قوله سبحانه: (وَلاَ تَنابَزوا بالأَلقَابِ).(۱) وأسوأ من ذلک ما ارتکبه المعلّق فی تعالیقه من لعن الرافضة وتقبیحهم. غفر اللّه ذنوب الجمیع . إنّ الشیعة لیسوا إلاّ نفس المسلمین فی صدر الإسلام، ویمتازون عمّن سواهم بأنّهم بقوا علی وصیة الرسول ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ فی حقّ أئمّة أهل البیت ـ علیهم السَّلام ـ أحد الثقلین وعدل القرآن الکریم کما جاء علی لسان الصادق الأمین ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ فی حدیث الثقلین الذی رواه أصحاب الصحاح والسنن(۲)، وتبعهم التابعون منهم إلی یومنا هذا،

فلا وجه لتفريقهم عن المسلمين بهذه الكلمات اللاذعة. ــــــــــــــ

۱-الحجرات:۱۱.

۲-راجع صحيح الترمذى:۵/۳۲۸ ح۳۸۷۴ ;مسند أحمد:۵/۱۸۲و ۱۸۹ ;المستدرك على الصحيحين للحاكم:۳/۱۴۸، و غيرها كثير. (۵۰) ۳. فخر الدين الرازى (المتوفّى ۶۰۶هـ) إنّ الإمام الرازى كأسلافه تبع ظاهر حرفية لفظ «البداء» ونسبه إلى الشيعة ثمّ ناقشه، بل ردّ عليه بعنف، مع أنّه كان رازى المولد وكان موطنه معقل الشيعة، ومن مقاربى عصره المفسرّ الكبير أبو الفتوح الرازى مؤلف «روض الجنان فى تفسير القرآن» فى عشرة أجزاء (المتوفّى حوالى سنة ۵۵۰هـ)، ومن معاصريه الشيخ محمود الحمصى المتكلّم الكبير الذى يذكر اسمه فى تفسيره عند تفسير قوله سبحانه: (أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ).(۱) ومع ذلك فقد وضع من عنده للبداء تفسيراً خاطئاً جعله أساساً للردّ على الشيعة وأتى فى خاتمة المحصل بما يحكى عن سليمان بن جرير الزيدى أنّه قال: إنّ أئمّة الرافضة وضعوا مقالتين لشيعتهم، لا ـ يظفر معهما أحد عليهم، الأوّل: القول بالبداء، فإذا قالوا: إنّه سيكون لهم قوّة وشوكة ثمّ لا

ــــــــــــــ

۱-مفاتيح الغيب:۱۰/۱۴۵. والآية ۵۹ من سورة النساء. (۵۱)

يكون الأمر على ما أخبروه قالوا: بدا اللّه تعالى فيه.(۱) إنّ المترقّب من فخر الدين الرازى أن لا يصدر إلّا عن دليل، وهذا التفسير الذى وضعه للبداء ممّا اخترعه خصوم الشيعة، ولا يحتجّ به وقد علمت نصوص علمائهم. وأعجب من ذلك تعبيره اللاذع بأنّ أئمّة الشيعة وضعوا مقالتين لشيعتهم، فهل يريد بذلك أئمّة أهل البيت ـ عليهم السَّلام ـ من الباقر والصادق والكاظم والرضا ـ عليهم السَّلام ـ الذين هم أتقى الناس وأعلاهم شأناً، وأبرأ الناس من الكذب والحيلة والخدعة، وقد أثنى فخر الدين نفسه على أئمّة الشيعة فى كتابه عند تفسير سورة الكوثر حيث قال: الكوثر أولاده، لأنّ هذه السورة إمّا نزلت ردّاً على من عابه ـ عليه السَّلام ـ بعدم الأولاد، فالمعنى أنّه يعطيه نسلاً يبقون على مرّ الزمان، فانظر كم قتل من أهل البيت ثمّ العالم ممتلئ منهم، ولم يبق من بنى أُمّية فى الدنيا أحد يعبأ به، ثمّ انظر كم كان فيهم من الأكابر من العلماء كالباقر والصادق والكاظم ــــــــــــــ

۱-تلخيص المحصّل: ۴۲۱. (۵۲)

والرضا ـ عليهم السَّلام ـ والنفس الزكية وأمثالهم.(۱) وبذلك يصدق المثل السائر: «لا ذاكرة لكذوب»!! ۴. أبو زهرة وهفوته فى تفسير البداء ولعلّ خطأ البلخى والأشعرى والرازى فى تفسير البداء ليس بخطير، لأنّ ظروفهم كانت تحكم ضد الشيعة وتعكس عقائدهم حسب ميول الحكام والخلفاء، ولكن بعد ما انكشفت الحقائق وارتفعت الحواجز وسهل الاطّلاع على عقائد الآخرين لا تُغتفر أيّة زلّة فى تفسير عقائد الآخرين. وهذا هو العلاّمة المفضال الشيخ أبو زهرة المصرى خريج الأزهر والباحث الكبير فى القرن الماضى (المتوفّى ۱۳۹۶هـ) فقد خدم المكتبة العربية ببيانه وقلمه وكتبه، وخدماته مشكورة، غير أنّ له ردّاً هادئاً بالنسبة إلى البداء فى عقيدة الشيعة حيث إنّه نقل نظريّتهم عن تعليقة المحقّق الزنجانى على كتاب «أوائل المقالات فى المذاهب ــــــــــــــ

۱-مفاتيح الغيب:۳۱/۱۲۴. (۵۳)

المختارات»(۱) ، وعلّق عليه بما نذكره بنصّه: إنّ البداء بمعنى أن ينزل بالناس ما لم يحتسبوا ويقدّروا كالغنى بعد الفقر، والمرض بعد العافية، فهذا موضع اتّفاق بين الشيعة والسنّة ولكنّهم يقولون: من البداء الزيادة فى الآجال، والأرزاق والنقصان منها بالأعمال، ولا شكّ أنّ الزيادة فى الآجال إن أُريد بالزيادة ما قدّره اللّه تعالى فى علمه الأزلى، والزيادة عمّا قدّر، فذلك يقتضى تغيير علم اللّه، وإن أُريد بالزيادة عمّا يتوقّعه الناس فذلك ممّا ينطبق عليه قول اللّه تعالى: (وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُون).(۲) وعلى ذلك نقول: إن كان البداء فى ما يحتسبه الناس و يقدّرونه فيجىء الأمر على خلاف ما توقّعوا فانّ ذلك موضع إجماع، وإن كان البداء هو التغيير فى المقدور فذلك مالم يقله أحد من أهل السنّة، لأنّه تغيير لعلمه وذلك لا يجوز.(۳) يلاحظ على ما ذكره : من أنّ ما يدّعيه الشيعة الإمامية من زيادة الآجال والأرزاق والنقصان بالأعمال ممّا لا يتفردون ــــــــــــــ

۱-لاحظ ص ۹۴ ترى فيها نصّه.

۲-الزمر:۴۷.

۳-الإمام الصادق ـ عليه السَّلام ـ: ۲۳۸ـ ۲۳۹. (۵۴)

به، فقد عرفت أنّ أهل السنّة قالوا به كما يظهر من الروايات التى رواها أئمّة أهل الحديث ومن كلمات المفسّرين، وقد مرّ قول بعضهم من أنّ قوله سبحانه: (يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ ويُثْبِتُ) عام وليس بخاص هذا أوّلاً. وثانياً: أنّ الزيادة فى الآجال والأرزاق تغيّر التقدير ولكن لاـ تحدث التغيّر فى علم اللّه، ومنشأ الخلط هو جعل تقديره سبحانه نفس علمه تعالى، وتوهّم انّ التغيير فى الأوّل يوجب التغيير فى الثانى، مع أنّ مركز التغيير هو لوح المحو والإثبات وهو لوح مخلوق للّه لا نعلم كنهه، وأمّا علمه سبحانه فهو قائم بذاته بل عين ذاته، لا يتغيّر ولا يتبدل وهو سبحانه حينما يقدّر التقدير الأوّل فى كتاب المحو والإثبات يعلم عن مصير ذلك التقدير وانّه هل يثبت ولا يمحى لتمادى العبد على ما كان عليه، أو انّه يتغيّر بحسب حياة العبد وطروء التغير إلى أفعاله. ولأجل إيضاح الحقّ نأتى بما ألقيناه فى سالف الزمان فى ذلك المجال ونقتبس منه ما يلى: إنّ العبد الفارغ من الدعاء والعمل الصالح التارك (۵۵)

لهما، قُدّر له قصر العمر، وقلّة الرزق ;كما أنّ العبد المقبل على الدعاء والعمل الصالح كتب عليه طول العمر وسعة الرزق، وكلا التقديرين تقدير من اللّه سبحانه. فلو كان الرجل فى أبّان شبابه غير متفرّغ للدعاء والعمل الصالح فهو داخل تحت التقدير الأوّل ، فقد قدر فى حقّه قصر العمر ونقصان الأرزاق بشرط البقاء على تلك الحالة. ولكنّه إذا تحول إلى حالة أُخرى فى أُخريات حياته وأقبل على الدعاء والعمل الصالح، انقلب التقدير الأوّل إلى خلافه وضده، فيكتب فى حقّه الزيادة فى الأجل والرزق وغيرهما. نعم هو سبحانه يعلم من الأزل أنّ أىَّ عبد يختار أىَّ واحد من التقديرين طول حياته، أو انّ أىّ عبد ينتقل من تقدير إلى تقدير آخر، فليس هاهنا تقدير واحد، وقضاء فارد، لاـ ينفك عنه الإنسان ولاـ مناص له منه، وإن كان هناك علم واحد أزلى غير متغيّر. (۵۶) لا تخصيص فى القاعدة العقلية والعجب من أبى زهرة، حيث يتفاعل مع الشيعة فى معنى البداء فى موضع دون موضع آخر، فقال: إنّ البداء بمعنى أن ينزل بالناس ما لم يحتسبوا ويقدروا كالغنى بعد الفقر والمرض بعد العافية، فهذا موضع اتّفاق بين الشيعة والسنة. فنسأله أىّ فرق بين تغيير الفقر إلى الغنى والمرض إلى العافية وبين الزيادة فى الآجال والأرزاق والنقصان منها بالأعمال، حيث جوّز الأوّل دون الثانى، مع أنّ الجميع فى تغيير ما قُدِّر سيّان، حيث كان المقدّر هو الفقر والمرض، فتغيّرا إلى ضدهما، ولو كان التغير فى المقدَّر مستلزماً للتغيّر فى علمه سبحانه فما هو الفرق بين الموردين، ولماذا تمسّك بالقاعدة العقلية فى مورد دون مورد؟ وزان التقديرين وزان الأجلين وهذا مثل قوله سبحانه:(هُوَ الَّذى خَلَقَكُمْ مِنْ طين (۵۷) ثُمَّ قَضى أَجلاً وَأَجَلٌ مُسَمّىً عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُون).(۱) والمراد من الأجل الأوّل، هو القابليّة الطبيعيّة لأفراد النوع الإنسانى، والعمر الطبيعى لنوع الإنسان. وأمّا الأجل المسمّى، فهو الأجل القطعى الذى لا يتجاوزه الفرد، وإليه يشير سبحانه بقوله: (فَإِذا جاءَ أَجلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَلا يَسْتَقْدِمُون).(۲) نعم الأجل المسمّى كثيراً ما ينقص عن الأجل المطلق، فلو جعلنا مقدار الأجل المطلق لطبيعة الإنسان مائة وعشرين سنة، فقلّما يتّفق أن يبلغ الإنسان إلى ذلك الحدّ من العمر، فإنّ هناك موانع وعراقيل تمنعه ـ فى العادة ـ من الوصول إليه. نعم قلّما يزيد هذا الأجل على الأجل المطلق إذا توفّرت لذلك مقتضيات وقابليّات خارجة عن المتعارف تؤثّر فى طول العمر وامتداده. وعلى كلّ، فكما أنّ وجود الأجلين لاـ يوجب تغييراً فى

۱-الأنعام:۲.

۲-النحل:۶۱. (۵۸)

علم اللّه سبحانه، فهكذا وجود التقديرين. وتغيير التقدير الأوّل بالتقدير الثانى مثل تغيير الأجل المطلق بالأجل المسمّى فى ناحيتى الزيادة والنقصان، بل لا معنى للأجلين إلّا التقديرين. ثمّ إنّ المراد من تغيير المقدّر هو تغيير المكتوب فى لوحى المحو والإثبات، فإنّ للّه سبحانه لوحين: الأوّل: اللوح المحفوظ الذى لا يتطرّق إليه التغيير، وقد أشار إليه سبحانه بقوله: (ما أَصابَ مِنْ مُصيبَة فِى الأَرْضِ

وَلا ـ فِى أَنْفُسِكُمْ إِلاّ فى كتاب مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرأَها إِنَّ ذلِكَ عَلى اللّهِ يَسيرٌ).(١) الثانى: لوح المحو والإثبات، فيكتب فيه التقدير الأوّل، وهو وإن كان بظاهره مطلقاً وظاهراً فى الاستمرار، إلاّ أنّه مشروط بشروط، فإذا تغيّرت الشروط انتهى أمر التقدير الأوّل، وحان وقت التقدير الثانى، وإلى هذا اللوح أشار ــــــــــــــــــــــ

١–الحديد:٢٢. (٥٩)

سبحانه بقوله: (يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ ويُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الكِتابِ).(١) ومثل هذا التغيّر فى التقدير لا يمسّ كرامة العلم الإلهى الأزلى أبداً. أحد أعلام السنّة يصحر بالحقيقة انّ الشيخ عبد العزيز البلوشى من أعضاء مجلس الخبراء لكتابة الدستور للجمهورية الإسلامية الإيرانية، اجتمع بى وسألنى عن حقيقة البداء، وقد شرحت له مغزى المسألة ، واستمع لما نقوله بهدوء وتفهم، فقال: لو كان البداء بهذا المعنى فهو ممّا يعتقده أهل السنّة أجمع غير أنّكم لا تريدون من البداء هذا، وإنّما تريدون معنى آخر يلازم جهله سبحانه وظهور الحقيقة بعد الخفاء. ثمّ قال: لو أتيت بكتاب من قدماء الشيعة يتبنّى هذه العقيدة كما شرحتها لصدّقت كلامك وآمنت بالبداء، فنزلت

ــــــــــــــــــــ

١–الرعد:٣٩. (٦٠)

عند رغبته، وآتيت له كتاب«أوائل المقالات» و «شرح عقائد الصدوق» للعلاّمة الشيخ المفيد، فأخذ الكتاب وطالعه بدقّة وقلّبه ظهراً لبطن، وجاء بعد أيّام قائلًا: لو كان البداء بنفس المعنى الذى فسّره معلم الشيعة الشيخ المفيد، فأهل السنّة قاطبة معه فى هذه العقيدة من لدن ضرب الإسلام بجرانه فى الأرض.

٥– الأثر التربوى للإيمان بالبداء

٥– الأثر التربوى للإيمان بالبداء إذا كان البداء هو تمكّن العبد من تغيير المصير بنواياه الصادقة وأعماله الطاهرة، فهو يبعث الرجاء فى نفس العبد ويكون نظيرَ تشريع قبول التوبة والشفاعة وتكفير الصغائر بالاجتناب عن الكبائر، فتشريع الكلّ لأجل بعث الرجاء وإيقاد نوره فى قلوب المكلّفين حتّى لا ـ ييأسوا من روح اللّه، ولا ـ يتنكّبوا عن الصراط المستقيم، بتصوّر انّهم بأعمالهم السابقة صاروا من الأشقياء وكتبت عليهم النار تقديراً حتمياً لا ـ تبديل فيه. فلو علم الإنسان أنّه سبحانه لم يجفّ قلمُه فى لوح المحو والإثبات، وله أن يمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء، يُسعِد (٦٢)

من يشاء ويُشقى من يشاء، لسعى فى إسعاده وإخراجه من ديوان الأشقياء، وتسجيله فى قائمة السعداء، إذ ليست مشيئته جزافية غير تابعة لضابطة خاصّة، بل إذا تاب وعمل بالفرائض وتمسّك بالعروة الوثقى يخرج من سلك الأشقياء ويدخل فى صنف السعداء وبالعكس،وهكذا كلّ ما قدر فى حقّه من الأجل والمرض والفقر والشقاء، يمكن تغييره بالدعاء والصدقة وصلة الرحم وإكرام الوالدين وغير ذلك، فالكلّ لأجل بثّ الأمل فى قلب الإنسان، وعلى هذا فالاعتقاد بذلك من ضروريات الكتاب وصريح آياته وأخبار الأئمّة الهداة. وبهذا يظهر أنّ البداء من المعارف العليا التى اتّفقت عليه كلمة المسلمين وإن غفل عن معناه الجمهور (ولو عرفوه لأذعنوا له). وأمّا اليهود ـ خذلهم اللّه ـ فقالوا باستحالة تعلّق المشيئة بغير ما جرى عليه القلم، ولأجل ذلك قالوا: يد اللّه مغلولة عن القبض والبسط، والأخذ والإعطاء. (٦٣) وبعبارة أُخرى: أنّ للإنسان عندهم مصيراً واحداً لا يمكن تغييره ولا تبديله، وأنّه ينال ما قُدِّر له من الخير والشر بلا استثناء. ولو صحّ ذلك لبطل الدعاء والتضرّع، ولبطل القول بأنّ للأعمال الصالحة وغير الصالحة ممّا عددناه تأثيراً كبيراً فى تغيير مصير الإنسان. وعلى ضوء هذا البيان نتمكّن من فهم ما جاء فى فضيلة البداء وأهميته فى الروايات عن أئمّة أهل البيت ـ عليهم السّلام ـ، مثل ما روى زرارة عن أحدهما (الباقر أو الصادقعليمها السّلام): «ما عُبِدَ اللّه عزّوجلّ بشىء مثل البداء».(١) ولقد أدرك قوم يونس إمكان تغيير التقدير بالتوبة والعمل الصالح، فلمّا نزل بهم العذاب مشوا إلى رجل من علمائهم، فقالوا: علّمنا دعاءً ندعُو به لعلّ اللّهَ يكشفُ عنّا العذابَ، فقال: قولوا: يا حىّ، حينَ لا ـ حيَّ، يا حىّ محيى الموتى، يا حى لا ـ إله إلاّ ـ أنت، قال: فكشف عنهم

۱–البحار:۴/۱۰۷، باب البداء، الحدیث۱۹. (۶۴)

العذاب.(۱) ویظهر ممّا رواه السیوطی أنّهم وقفوا بین یدی اللّه سبحانه بحالة تستنزل الرحمة وتدفع النقمة، قال: أخرج أبو الشیخ عن ابن عباس ـ رضی اللّه عنه ـ قال: لما دعا یونس علی قومه أوحی اللّه إلیه انّ العذاب مُصْبِحهم. فقالوا: ما کذب یونس ولیُصبحنا العذاب، فتعالوا حتّی نُخرج سخالَ کلّ شیء فنجعلها مع أولادنا فلعلّ اللّه أن یرحمهم. فأخرجوا النساء معهن الولدان، وأخرجوا الإبل معها فَصلانها، وأخرجوا البقر معها عجاجیلها، وأخرجوا الغنم معها سخالها فجعلوه أمامهم، وأقبل العذاب فلما أن رأوه جأروا إلی اللّه ودعوا، وبکت النساء والولدان، ورغت الإبل وفصلانها، وخارت البقر وعجاجیلها، وثغت الغنم وسخالها، فرحمهم اللّه، فصرف عنهم العذاب.(۲)

۱–تفسیر ابن کثیر:۳/۵۳۰.

۲–الدر المنثور:۴/۳۹۳. (۶۵)

۶– الحوادث التی بدا للّه تبارک وتعالی فیها

۶–الحوادث التی بدا للّه تبارک وتعالی فیها تفسیر البداء بتغییر المصیر بالأعمال الصالحة والطالحة تفسیر له فی مقام الثبوت. وهناک مصطلح آخر للبداء نعبّر عنه بالبداء فی مقام الإثبات وهو انّه ربّما یلهم النبی أو یوحی إلیه وقوع شیء ولکنّه لا یقع، وهذا ما یعبّر عنه بأنّه بدا للّه فی تلک الحادثة. أمّا استعمال کلمة «بدا للّه» فسیوافیک انّه مجاز. وقد تبع المسلمون فی هذا النوع من الاستعمال سنّةَ النبی ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ فی أبرص وأقرع وأعمی کما مرّ.(۱) إنّما الکلام فی کیفیة الإلهام أو الوحی إلی النبی وأخباره

۱–راجع ص ۶ـ۸ من هذه الرسالة. (۶۶)

للناس وعدم وقوعه، فبیانه: انّه ربما تقتضی المصلحةُ اطّلاعَ النبی علی المقتضی للشیء دون العلّة التامة لوقوعه، فیخبر استناداً إلی المقتضی مع عدم الوقوف علی العلّة التامة التی من أجزائها عدم المانع من تأثیر المقتضی. فإخباره یستند إلی وجود المقتضی للشیء، وأمّا عدم وقوعه فلاستناده إلی وجود المانع من تأثیر المقتضی، وها نحن نذکر شیئاً من هذه الإخبارات الواردة فی الکتاب والسنّة والتی بدا للّه فیها : ۱. حادثة رفع العذاب عن قوم یونس أخبر یونسُ قومَه بنزول العذاب ثمّ ترک القوم وکان فی وعده صادقاً معتمداً علی مقتضی العذاب الذی اطّلع علیه، لکن نزول العذاب کان مشروطاً بعدم المانع، أعنی: التوبة والتضرّع، إذ مع المانع لا تجتمع العلة التامة للعذاب، قال سبحانه: (فَلَولا کانت قَریةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَها إیمانُها إلاّ قَوم (۶۷) یُونُسَ لمّا آمنُوا کَشَفْنا عَنْهُمْ عَذابَ الخِزْیِ فِی الحَیاةِ الدُّنیا ومَتَّعناهُمْ إلی حِین).(۱) أخرج عبد الرزاق عن طاووس فی قوله: (وَإِنَّ یُونُسَ لَمِنَ الْمُرسَلینَ* إِذْ أَبَقَ إِلی الْفُلْکِ الْمَشْحُون)(۲) قال: قیل لیونس ـ علیه السَّلام ـ : إنّ قومک یأتیهم العذاب یوم کذا وکذا... فلمّا کان یومئذ، خرج یونس ـ علیه السَّلام ـ ففقده قومه، فخرجوا بالصغیر والکبیر والدواب وکلّ شیء، ثمّ عزلوا الوالدة عن ولدها، والشاة عن ولدها، والناقة والبقرة عن ولدها، فسمعت لهم عجیجاً فأتاهم العذاب حتّی نظروا إلیه ثمّ صرف عنهم فلما لم یصبهم العذاب، ذهب یونس ـ علیه السَّلام ـ مغاضباً فرکب فی البحر فی سفینة مع أناس... الخ.(۳) وأخرج ابن جریر وابن أبی حاتم، عن ابن عباس قال: لمّا بعث اللّه یونس ـ علیه السَّلام ـ إلی أهل قریته، فردوا علیه ما جاءهم به، فامتنعوا منه، فلمّا فعلوا ذلک أوحی اللّه إلیه إنّی مرسل

۱–یونس:۹۸.

۲–الصافات:۱۳۹ـ ۱۴۰.

۳–الدر المنثور:۷/۱۲۱. (۶۸)

علیهم العـذاب فی یوم کذا وکذا، فأخرج من بین أظهرهم، فأعلم قومه الذی وعد اللّه من عذابه إیّاهم، فقالوا: ارمقوه فإن هو خرج من بین أظهرکم فهو واللّه کـائن مـا وعـدکم، فلمّا کانت اللیلـۀ التی وُعِـدُوا العـذاب فی صبیحتها، أدلـج فرآه القوم، فحـذروا فخرجوا من القریـۀ إلی براز من أرضـهم وفرقوا بین کـلّ دابـۀ وولـدها، ثمّ عجّوا إلی اللّه وأنـابوا واسـتقالوا فأقـالهم، وانتظر یونس علیه خـبر القریۀ وأهلهـا، حتّی مرّ مـارّ فقـال: مـا فعـل أهـل القریـۀ؟ قال:فعلوا أنّ نبیهم لمّا خرج من بین أظهرهم عرفوا أنّه قـد صـدقهم ما وعـدهم من العـذاب، فخرجوا من قریتهم إلی براز من الأرض، ثمّ فرقوا بین کلّ ذات ولـد وولـدها، ثمّ عجُّوا إلی اللّه، وتابوا إلیه فقُبل منهم وأخّر عنهم العذاب.(۱) ۲. حادثـۀ الإعراض عن ذبـح إسـماعیل قـد تضافر فی الآثار انّ رؤیـۀ الأنبیاء رؤیا صادقۀ وربّما یکون وحیاً.(۲) وقد رأی إبراهیم فی منامه انّه یذبح إسماعیل، ـــــــــــــــــــ

۱\-الدر المنثور:۷/۱۲۲.

۲\-الدر المنثور:۵/۲۸۰. (۶۹)

وأعلم ابنه بذلک، لیکون أهون علیه، ولیختبر صبره وجلده وعزمه علی طاعۀ اللّه وطاعۀ أبیه، یقول سـبحانه: (فَبَشَّرناهُ بِغُلام حَلیم *فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعیَ قـالَ یـا بُنَیَّ إِنّی أَری فِی المَنـامِ أَنّی أَذْبَحُکَ فَـانْظُرْ مـاذا تَری قـالَ یـا أَبَتِ افْعَـلْ مـا تُـؤْمَرُ سَـتَجِدُنِی إِنْ شـاءَ اللّهُ مِنْ الصّابرین).(۱) فقوله: (أَنّی أَذْبَحُکَ) یحکی عن حقیقـۀ ثابتـۀ وواقعیۀ مسـلّمۀ، وهو أمر اللّه لإبراهیم بذبح ولده أوّلاً، وتحقّق ذلک فی عالم الوجود ثانیاً، وکأنّ قوله سـبحانه: (إِنّی أَری فِی المَنامِ أَنّی أَذْبَحُکَ)یکشف عن أمرین: ۱. الأمر بذبح الولد وهو أمر تشریعی. ۲. الکنایـۀ عن تحقّق ذلک فی الواقع الخارجی. فقد أخبر إبراهیم ـ علیه السَّلام ـ بذلک، بطریق من طرق الوحی، وأخبر هو ولده بذلک، ومع ذلـک کلّه لـم یتحقّق ونُسـخ نسـخاً تشـریعیاً، کمـا لـم یتحقّق ذبـح إبراهیـم إسـماعیل فی الخـارج فکـان نسـخاً تکوینیاً.

ـــــــــــــــــــ

۱\-الصافات:۱۰۱ـ ۱۰۲. (۷۰) ویحکی عن کلاـ الأـمرین قوله سـبحانه: (وَفَـدَیْناهُ بِذِبـح عَظیم).(۱) وسـیوافیک انّ اخبـار الأنبیاء عن حوادث مسـتقبلیۀ مع عـدم وقوعها لا یسـتلزم کذبهم ولا یمسّ کرامتهم بشـیء، وذلک لدلالۀ القرائن علی وجود المقتضـی للحوادث وإنّما لم یقع لأجل موانع حالت بین المقتضـی وتأثیره. ثمّ إنّه سبحانه یحکی لنا عزمَ إبراهیم لذبح ولده، وانّ الوالد والولد سلّما ما أُمرا به، ووضع إبراهیم وجهه للأـرض(وتلّه للجـبین) فلمّـا أخـذ الشـفرۀ وأراد أن یـذبحه، نودی مِن خلفه أن یـا إبراهیمُ قـد صـدّقتَ الرؤیا وخرجتَ من الاختبار مرفوع الرأس، قال سـبحانه: (فَلَمّا أَسلَما وَتَلَّهُ لِلْجَبین* وَنادَیْناهُ أَنْ یا ابراهیمُ* قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤیا إِنّا کَذلِکَ نَجْزی الْمُحْسِنِینَ *إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِینُ* وَفَدَیْناهُ بِذِبح عَظیم* وَتَرَکْنا عَلیهِ فِی ـــــــــــــــــــ

۱\-الصافات:۱۰۷. (۷۱) الآخِرینَ* سَلامٌ عَلی إِبْراهیمَ *کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنینَ* إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنینَ).(۱) ۳. حادثـۀ إکمال میقـات موسـی ـ علیه السَّلام ـ ذکر المفسّرون انّه سـبحانه واعـد موسـی ثلاثین لیلـۀ، فصامهـا موسـی ـ علیه السَّلام ـ وطواها، فلمّا تمّ المیقات استاک بلحاء شجرۀ فأمره اللّه تعالی أن یُکْمل بعشر، یقول سبحانه: (وَواعَدْنا مُوسی ثَلاثینَ لَیْلَةً وَأَتْمَمْناها بِعَشْر فَتَمَّ مِیقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعینَ لَیْلَةً وَقالَ مُوسی لأَخیهِ هارُونَ اخْلُفْنِی فِی قَوْمِی وَأَصلِحْ وَلا تَتَّبِعْ سَبِیلَ المُفسِدین).(۲) إنّه سبحانه لمّا واعد موسی ثلاثین لیلۀ، کلّم بمـا وعـده اللّه سـبحانه قومه الـذین صـحبوه إلی المیقات، فلمّا طوی موسـی ـ علیه السَّلام ـ ثلاثین لیلـۀ أمر بإکمال بأربعین لیلـۀ. أخرج ابن المنذر وابن أبی حاتم عن ابن عباس فی ـــــــــــــــــــ

۱\-الصافات:۱۰۳ـ۱۱۱.

۲\-الأعراف:۱۴۲. (۷۲)

تفسـیر الآیۀ: انّ موسـی قال لقومه: انّ ربّی وعدنی ثلاثین لیلۀ أن ألقاه وأخلف هارون فیکم، فلمّا فصل موسی إلی ربّه زاده اللّه عشراً، فکـانت فتنتهم فی العشـر التی زاده اللّه.(۱) فکـان هنـاک إخباران: الأوّل بأنّه یمکث فی المیقات ثلاثین لیلـۀ، ثمّ نسخه خبر آخر بأنّه یمکث أربعین لیلـۀ، وکان موسی صادقاً فی کلا الأخبارین، حیث کان الخبر الأوّل مسـتنداً إلی جهات یقتضـی إقامۀ ثلاثین لیلۀ، لولا

طروء ملاك آخر يقتضى أن يكون الوقوف أزيد من ثلاثين. هذه جملة الحوادث التى تنبأ أنبياء اللّه بوقوعها فى الذكر الحكيم إلاّ أنّها لم تقع، وهذا ما يعبّر عنه بأنّه بدا للّه فيها. وسيوافيك وجه استعمال لفظة «بدا» فى المقام وكيفية نسبته إلى اللّه. حوادث بدا للّه تعالى فيها فى الأحاديث المتتبع فى الآثار والروايات يجد نظائر هذه الحوادث ـــــــــــــ

۱-الدر المنثور:۳/۳۳۵. (۷۳)

فيها، ونذكر نزراً قليلاً منها: ۱. مر يهوديّ بالنبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ فقال: السام عليك، فقال النبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ له: «وعليك»، فقال أصحابه: انما سلّم عليك بالموت، فقال: الموت عليك؟ فقال النبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ: «وكذلك رددت»، ثمّ قال النبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ لأصحابه:«إنّ هذا اليهودى يعضّه أسود فى قفاه فيقتله». قال: فذهب اليهودى فاحتطب حطباً كثيراً فاحتمله، ثمّ لم يلبث أن انصرف. فقال له رسول اللّه ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ «ضعه»، فوضع الحطب فإذا أسود فى جوف الحطب عاض على عود، فقال ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ: «يا يهوديّ ما عملت اليوم؟» قال: ما عملت عملاً إلاّ حطبى هذا حملته فجئت به، وكان معى كعكتان فأكلت واحدة وتصدّقت بواحدة على مسكين، فقال رسول اللّه ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ: «بها دفع اللّه عنه»، وقال: «إنّ الصدقة تدفع ميتة السوء عن الإنسان».(۱) ۲. انّ المسيح مرّ بقوم مجلبين، فقال: ما لهؤلاء؟ قيل:

ـــــــــــــ

۱-بحار الأنوار:۴/۱۲۱. (۷۴)

يا روح اللّه فلانة بنت فلانة تُهدى إلى فلان فى ليلته هذه، فقال: يُجلَبُون اليوم ويَبكوُن غداً، فقال قائل منهم: ولم يا رسول اللّه؟ قال: لأنّ صاحبتهم ميتة فى ليلتها هذه، فلما أصبحوا وجدوها على حالها، ليس بها شيء، فقالوا: يا روح اللّه إنّ التى اخبرتَنا أمس انّها ميتة لم تمت، فدخل المسيح دارها فقال: ما صنعت ليلتك هذه؟ قالت: لم أصنع شيئاً إلاّ وكنت أصنعه فيما مضى، انّه كان يعترينا سائل فى كلّ ليلة جمعة فننيله ما يقوته إلى مثلها. فقال المسيح: تنحّ عن مجلسك فإذا تحت ثيابها أفعى مثل جذعة، عاضّ على ذنبه، فقال ـ عليه السَّلام ـ: بما صنعت، صرف عنك هذا.(۱) أقول: إنّ الأخبارات الصادرة من الأنبياء لأجل اتّصالهم باللوح الثانى الذى فى معرض التغيّر والتبدّل كثيرة مبثوثة فى الكتب، فيخبرون لمصالح حسب ما يقتضى المقتضى مع احتمال تغيّرها حسب توفّر الشروط وعدمها أو الموانع وعدمها. ـــــــــــــ

۱-بحار الأنوار:۴/۹۴. (۷۵) وفى هذا المجال يقول العلاّمة المجلسى فى عالم الإثبات: اعلم أنّ الآيات والأخبار تدلّ على أنّ اللّه خلق لوحين أثبت فيهما ما يحدث فى الكائنات: أحدهما: اللوح المحفوظ الذى لا ـ تغيّر فيه أصلاً و هو مطابق لعلمه تعالى. والآخر: لوح المحو والإثبات، فيثبت فيه شيئاً ثمّ يمحوه، لحكم كثيرة لا تخفى على أُولى الألباب. (۷۶)

۷- شبهات وحلول

۷- شبهات وحلول تثار حول البداء شبهات عديدة تطلب لنفسها الإجابة، ونحن بدورنا نذكر المهم منها: الأُولى: استحالة إطلاق البداء على اللّه سبحانه إنّ البداء فى اللغة هو الظهور بعد الخفاء، وهو يلازم العلم بعد الجهل، واللّه سبحانه عالم بكلّ شيء قبل الخلقة ومعها وبعدها فكيف يقال بدا للّه فى هذه الحادثة؟ والجواب: انّ هذه الشبهة صارت ذريعة لإنكار البداء حتّى بالمعنى الصحيح، غير انّا نُلفت نظر القارئ الكريم إلى أنّ النزاع ليس فى إطلاق لفظ «البداء» على اللّه، وإنّما النزاع (۷۷)

فى المسمّى، فسواء أصحت تسميته بالبداء أم لم تصحّ، فالبداء عبارة عن تغيير المصير بالعمل الصالح والطالح، فلو كان إطلاق البداء عليه غير صحيح عند شخص فليسمّه بلفظ آخر، على أنّ إطلاقه على اللّه صحيح لإحدى الجهات التالية أو جميعها: ۱. انّ الشيعة الإمامية اقتفوا أثر النبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ فى إطلاق البداء على اللّه سبحانه حيث جاء فى حديث الأقرع والأبرص والأعمى قوله ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ: (بدا للّه عزّ وجلّ أن يبتليهم)(۱) وقد قال سبحانه: (لَقَد كانَ لَكُمْ فى رَسُولِ اللّهِ أُسْوَةٌ حَسَنةٌ لِمَنْ

کـانَ یَرْجُوا اللّهَ وَالیَومَ الآخِر وذَکَرَ اللّهَ کَثِیراً).(۲) ۲. انّ وصـفه سـبحانه بهـذا الوصف من بـاب المشاکلـهٔ، وهو باب واسع فی کلام العرب، فانّه سـبحانه فی مجالات خاصهٔ یعبّر عن فعل نفسه بما یعبّر به الناس عن فعل أنفسـهم، وما ذلک إلاّ لأجل المشاکلهٔ الظاهریهٔ، وقد صرّح ______________

۱– تقدم تخریجه: انظر ص ۶ـ۸ من هذه الرسالهٔ.

۲–الأحزاب:۲۱. (۷۸)

بها القرآن الکریم فی مواضع عدیدهٔ، نذکر منها: یقول سبحانه: (إِنَّ الْمُنافِقِینَ یُخادِعُونَ اللّهَ وَهُوَ خادِعُهُم).(۱) ویقول تعالی: (وَمَکَرَوُا وَمَکَرَ اللّهُ وَاللّهُ خَیْرُ المـاکِرین).(۲) وقـال عزّ مـن قائـل: (وَیَمْکُرُونَ وَیَمْکُرُ اللّه وَاللّهُ خَیْرُ المـاکِرین).(۳) وقـال عزّ اسـمه :(وَقِیلَ الْیَومَ نَنْساکُمْ کَما نَسِیتُمْ لِقاءَ یَومِکُمْ هذا).(۴) وقال عزّ وجلّ: (فَالیَوم نَنساهُمْ کَما نَسُوا لِقاءَ یَومِهِمْ هذا).(۵) إذ لا شکّ انّه سبحانه لا یخدع ولا یمکر ولا ینسـی، لأنّها من صـفات الإنسان الضـعیف، ولکنّه سـبحانه وصف أفعاله بما وصف به أفعال الإنسان من باب المشاکلـهٔ، والجمیع ______________

۱–النساء:۱۴۲.

۲–آل عمران:۵۴.

۳–الأنفال:۳۰.

۴–الجاثیهٔ:۳۴.

۵–الأعراف:۵۱. (۷۹)

کنایـهٔ عن إبطال خـدعتهم ومکرهم وحرمانهم من مغفرهٔ اللّه سـبحانه وبالتالی عن جنّته ونعیمها. وعلی ضوء ذلک فلا غرو فی أن نعبّر عن فعله بما نعبّر عن أفعالنا، إذا کان التعبیر مقروناً بالقرینـهٔ الدالّـهٔ علی المراد، فإذا ظهر الشـیء بعـد الخفاء، فبما انّه بـداء بالنسـبهٔ إلینا نوصف فعله سبحانه به أیضاً وفقاً للمشاکلهٔ، وإلاّ فهو ـ فی الحقیقهٔ ـ بداء من اللّه للناس، ولکنّه یتوسّع کما یتوسّع فی غیره من الألفاظ، ویقـال بـدا للّه تمشّـیاً مع مـا فی حسـبان النـاس وأذهـانهم وقیاس أمره سـبحانه بأمرهم، ولا غرو فی ذلک إذا کانت هناک قرینـهٔ علی المجاز والمشاکلهٔ. ۳. انّ اللام هنا بمعنی «من» فقوله: «بدا للّه» أی بدا من اللّه للناس، یقول العرب: قد بدا لفلان عمل صحیح أو بدا له کلام فصـیح، کما یقولون بـدا من فلان کـذا، فیجعلون اللام مقام «من»، فقولهم: بـدا للّه أی بـدا من اللّه سـبحانه.(۱) فعلی ضوء هـذه الجهات یصحّ إطلاق البداء علی اللّه ______________

۱–أوائل المقالات:۵۳. (۸۰)

سبحانه ووصـفه به، حتّی لو قلنا بتوقیفیهٔ الأسـماء والصفات وما ینسب إلیه تعالی من الأفعال، لوروده فی الحدیث النبوی الآنف الذکر. الثانیهٔ: اسـتلزام البداء فی مقام الإثبات الکذب قد عرفت أنّ للبداء مجالین: مقام الثبوت ومقام الإثبات، والمراد من الثانی کما تقدّم هو إخبار النبیّ ـ صـلّی الله علیه وآله وسـلّم ـ عن حادثهٔ وعدم وقوعها لانتفاء شرطها، فحینئذ تطرح الشبههٔ التالیهٔ بأنّه إذا أخبر النبی ـ صلّی الله علیه وآله وسـلّم ـ ولم یتحقّق ما أخبر به یلزم حینها کذبه وزوال الاعتماد علی قوله. والجواب: إنّ مصدر خبر النبی ـ صـلّی الله علیه وآله وسـلّم ـ إمّا الوحی کما هو الحال فی الإخبار عن أمره سـبحانه بذبـح إسـماعیل أو نزول العـذاب علی قوم یونس، أو اتّصال النبی بلوح المحو والإثبـات، أو الألـواح التی یکتب فیهـا الحوادث الثابتـهٔ والمتغیّرهٔ، فربّمـا یکتب فیها الموت بالنظر إلی مقتضـیاته فیتّصل به النبی ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ فیطلع علی موته مع أنّه کان مشروطاً بشرط لم (۸۱)

یتحقّق. غیر أنّ هذا النوع من الإخبار لا یسـتلزم کذب النبی ـ صلّی الله علیه وآله وسلّم ـ، وذلک لدلالهٔ القرائن علی صدق النبی، وهو وجود المقتضـی للحادثهٔ وانّها لم تقع لأجل فقدان الشرط، مثلاً: إنّه سبحانه ـ بعد ما نسخ ذبح إسماعیل ـ أمر إبراهیم بالفداء عنه بذبح عظیم وقال: (وَفَدَیْناهُ بِذِبح عَظیم)(۱)، ففی هـذه الفدیـهٔ دلیل علی صـدق ما أخبر به النبی من الرؤیا، وقد کانت هناک مصـلحهٔ للأمر

بالذبح، غير أنّه نسخ لمصلحة فيه. ونظير هـذا قصة يونس حيث أخبر عن العذاب وقد تقدّم أنّ القوم رأوا طلائعه، فقال لهم عالمهم: افزعوا إلى اللّه فلعلّ اللّه يرحمكم، ويرد العذاب عنكم، فاخرجوا إلى المفازة، وفرّقوا بين النساء والأولاد وبين سائر الحيوان وأولادها ثمّ إبكوا وادعوا، ففعلوا فصرف عنهم العذاب.(۲) ________

۱-الصافات:۱۰۷.

۲-مجمع البيان:۳/۱۵۳. (۸۲) وقد مضى فى قصة المسيح انّه أخبر بهلاك العروس ولم يقع، لكنّه برهن على صحّة إخباره بقوله لها: «تنحّى عن مجلسك» فإذا تحت ثيابها أفعى مثل جذعة عاض على ذنبه، فقال ـ عليه السَّلام ـ : «بما صنعت صرف عنك هذا».(۱) كما أنّ فى إخبار النبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ بهلاك اليهودى كان مقروناً بمشاهدة الأسود فى جوف الحطب عاض على عود. وبالجملة: إنّ تنبّؤات الأنبياء والأولياء بوقوع حوادث مستقبلية تتحقّق غالباً، وعند ما تتخلّف يكون الإخبار مقروناً بأمارات دالّة على صدقه كما تقدّم. الثالثة: استلزام البداء للتشكيك فى مطلق ما أخبر إذا كان إخبار النبى ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ خاضعاً للبداء فلا يبقى أيُّ اعتماد بتنبّؤات الأنبياء والأولياء، فإذا أخبر المسيح بمجىء نبى بعده اسمه أحمد، أو أخبر النبى عن كونه خاتم الأنبياء، أو عن ظهور المهدى فى آخر الزمان، وكان الجميع خاضعاً ________

۱- تقدم تخريجه. (۸۳)

للبداء والتغيير فلا يبقى وثوق بما أخبر. والجواب: انّ البداء إنّما يتعلّق بموارد جزئية وحوادث خاصّة، كما عرفت من ذبح إسماعيل ونزول البلاء على قوم يونس وموت العروس واليهودى بالأسود، فهذا القسم من التنبؤات تقتضى المصلحة وقوع البداء فيها، وهى أُمور نادرة بالنسبة إلى ما جاء به الأنبياء من السنن والقضايا والسياسات، فلا يورث البداء فى مورد أو موارد لا تتعدى عن عدد الأصابع، شكاً وترديداً فيما أخبر به الأنبياء أو جاءوا به من الأحكام، وإن شئت التفصيل فنذكر بعض ما لا يتطرّق إليه البداء فنقول: ۱. السنن الكونية لاتخضع للبداء إنّ للّه سبحانه تبارك وتعالى سنناً كونية غير محددة بزمان ومكان، وهى ثابتة لا تخضع للبداء، لأنّها سنة، والسنّة بطبعها تقتضى الشمول والعموم وتأبى التخصيص والتبعيض، قال اللّه سبحانه:(وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّهِ (۸۴) تَبديلًا)(۱) وإليك نزراً من هذه السنن. ۱. يقول سبحانه حاكياً عن شيخ الأنبياء نوح (فَقُلْتُ اسْتَغْفِروا ربّكم إنَّه كانَ غفّاراً* يُرسِلِ السَّماء عَلَيْكُمْ مِدراراً *وَيُمْدِدْكُمْ بِأَموال وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَكُمْ جَنّات وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهاراً).(۲) فهل يتصوّر طروء البداء إلى هذه السنن الكونية التى لا تقصر عن السنن الطبيعية؟ كلا و لا. ۲. يقول سبحانه: (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُم لَئِنْ شَكَرْتُمْ لأزيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابى لَشديد).(۳) فالآية تتكفّل ببيان سنّتين إلهيّتين: ايجابية وسلبية. فلا يتطرق إليهما البداء ولا النسخ. ۳. يقول سبحانه: (وَمَنْ يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَل لَهُ مَخْرَجاً* وَيَرزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِب).(۴) ۴. ويقول عزّ وجلّ:(وَلَقَدْ كَتَبْنا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ ________

۱-الأحزاب:۶۲.

۲-نوح:۱۰ـ۱۲.

۳-إبراهيم:۷.

۴-الطلاق:۲ـ۳. (۸۵) الذِّكرِ أنَّ الأَرْضَ يَرِثُها عِبادِى الصّالِحُون).(۱) فهذه السنن قد أخذ اللّه على ذمته أن تكون ثابتة فى عامّة الأجيال والأزمان لا تخضع للتغيّر لمنافاته للسنّة الإلهية. ۲. التنبّؤ بالنبوّة والإمامة لا يخضع للبداء قد تقتضى المصلحة تنبّؤ النبى بنبىّ لاحق بعده كما تنبأ عيسى ـ عليه السَّلام ـ بظهور نبىّ بعده اسمه أحمد، يقول سبحانه حاكياً عن المسيح: (وَإِذْ قالَ عِيسى ابنُ مَريمَ يا بَنِى إِسرائيلَ إِنّى رَسُولُ اللّهِ إِليكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْن يَدَىَّ مِنَ التَّوراةِ وَمُبَشِّراً بِرَسُول يَأْتِى مِنْ بَعْدِى اسمُهُ أَحْمَد فَلَمّا جاءَهُمْ بِالبَيِّنات قالُوا هذا سِحْرٌ مُبين).(۲) فهذا النوع من التنبّؤ لا يخضع للبداء، لأنّه على طرف النقيض من مصالح النبوّة، إذ معنى ذلك إيجاد الفوضى عند ظهور النبىّ اللاحق. وقس على هذين المورد، ما ورد عنه ـ صلَّى الله عليه وآله وسلَّم ـ حول المهدى وظهوره وبسطه العدل والقسط.

____

۱-الأنبیاء:۱۰۵.

۲-الصف:۶. (۸۶) وبذلک یعلم أنّ ما یخضع للبداء فی مقام الإثبات أُمور نادرة تتعلّق بأُمور خارجة عن النظام التشریعی والعقائدی ونسبتها إلی غیرها کنسبة الواحد إلی الأُلوف، فلا یُورِث البداء فی مثل تلک الأُمور أیّ شک وتردید فی تنبّؤات الأنبیاء. أضف إلی ذلک انّه یشترط فی صحّة البداء وقوعه فی حیاة المخبر، کما هو الحال فی قصة الخلیل ویونس والمسیح والنبی ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ، وعلی ذلک فما أخبر به النبی والوصی یحدد احتمال ظهور الخلاف بحیاتهم، فإذا انقضت آجالهم فلا یبقی أیّ موضوع للبداء. فنخرج بالحصیلة التالیة: انّ کلّ ما ورد فی القرآن والسنّة والآثار بعد رحیل النبیّ من الأخبار أُمور محتومة لا یتطرّق إلیها البداء. الرابعة: البداء ومسألة جفّ القلم إذا کان البداء بمعنی تغییر المصیر بالأعمال الصالحة والطالحة فهو لا یجتمع مع ما روی عن النبی من أنّه قال لأبی (۸۷)

هریرة: «جفّ القلم بما أنت لاق» (۱)، فانّ الحدیث یعرب عن تمامیّة الأُمور والفراغ عن الأمر دون أی تجدید فی المصیر بالعمل وغیره. أقول: إذا کان المیزان فی صحّة العقیدة هو تطابقها مع کتاب اللّه العزیز والسنّة النبویّة المتضافرة أو المتواترة فیجب أن نعتمد علیهما لا علی أخبار الآحاد وإنْ رواها الإمام البخاری فی صحیحه، وقد عرفت دلالة الکتاب العزیز علی انّه سبحانه (کُلَّ یَوم هُوَ فی شَأْن).(۲) وقال سبحانه: (یَمْحُوا اللّهُ ما یَشاءُ وَیُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الکِتاب).(۳) إلی غیر ذلک من الآیات الصحیحة فی تمکّن الإنسان من تغییر ما قدّر. وأمّا ما رواه أبو هریرة فلو أخذنا بحدیثه فیُحمل علی ما قدر فی أُمّ الکتاب وفی علمه الذاتی سبحانه لا ما قُدِّر فی لوح المحو والإثبات وفی مقام علمه الفعلی. ________

۱- صحیح البخاری:۴/۲۳۰، کتاب القدر، الحدیث ۶۵۹۶.

۲-الرحمن:۲۹.

۳-الرعد:۳۹. (۸۸) ویؤیّد ما ذکرنا ما رواه البخاری فی باب أسماه «العمل بالخواتیم» ، وقد ورد فی أحادیث الباب قوله ـ صلَّی الله علیه وآله وسلَّم ـ :وإنّما الأعمال بالخواتیم.(۱) فإذا کانت العبرة بخواتیم الأعمال، فمعنی ذلک انّ المصیر یتغیّر، ولو کان ما قدر ثابتاً کانت العبرة بالأوائل لا بالخواتیم. إنّ القول بجفاف القلم وانّ اللّه سبحانه فرغ من الأمر عقیدة مستوردة، انتحلتها الیهود کما أشار إلیها سبحانه فی القرآن الکریم بقوله: (قالَتِ الیَهُود یَدُ اللّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَیْدِیهِمْ وَلُعِنُوا بِما قَالُوا بَلْ یَداهُ مَبْسُوطَتانِ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشاء)(۲) ،والآیة وإن وردت فی مورد الإنفاق،ولکن العبرة بعموم اللفظ((ید اللّه مغلولة)) دون خصوص المورد، کما هو الحال فی عامّة الآیات الواردة فی سبب خاص. یقول العلاّمة محمد هادی معرفة: إنّ ذکر الإنفاق کیف یشاء فی ذیل الآیة جاء بیاناً لأحد مصادیق بسط یده تعالی ________

۱-نفس المصدر: برقم ۶۶۰۷.

۲-المائدة:۶۴. (۸۹)

وشمول قدرته، ولیس ناظراً إلی الانحصار فیه، ولعلّ ذکر ذلک کان بسبب ما واجه المسلمین فی إبّان أمرهم من الضیق وعدم التوفّر فی تهیئة التجهیز الکافی والحصول علی الإمکانات اللازمة، فأخذت الیهود فی الطعن علیهم بأنّ ذلک هو المقدّر لهم، ولیس بوسعه تعالی أن یفسح لهم المجال أو یوسع علیهم فی المعاش.(۱) وفی روایة أئمّة أهل البیت ـ علیهم السَّلام ـ تصریح بأنّ الفراغ من الأمر عقیدة الیهود، قال الإمام علی بن موسی الرضا ـ علیه السَّلام ـ لسلیمان بن حفص المروزی، متکلّم خراسان وقد استعظم مسألة البداء فی التکوین: «أحسبک ضاهیت الیهود فی هذا الباب» قال: أعوذ باللّه من ذلک، وما قالت الیهود؟ قال: «قالت الیهود: (یَد اللّه مَغْلُولَة) یعنون انّ اللّه قد فرغ من الأمر فلیس یحدث شیئاً».(۲) وروی الصدوق باسناده إلی إسحاق بن عمّار، عمّن ________

۱- شبهات وردود:۳۶۱.

۲-عیون أخبار الرضا:۱/۱۴۵، باب ۱۳ ، رقم۱. (۹۰)

سمعه ،عن الصادق ـ عليه السّلام ـ انّه قال فى الآية الشريفة: لم يعنوا انّه هكذا(أى مكتوف اليد) لكنّهم قالوا: قد فرغ من الأمر فلا يزيد ولا ينقص. فقال اللّه جلّ جلاله تكذيباً لقولهم: (غُلَّت أَيديهِمْ وَلعنُوا بما قالُوا بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشاء) ألم تسمع اللّه عزّ وجلّ يقول: (يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الكِتاب).(۱) وممّن صرّح بما ذكرنا الراغب الاصفهانى فى مفرداته، قال: قيل: إنّهم لمّا سمعوا انّ اللّه قد قضى كلّ شىء قالوا: إذاً يد اللّه مغلولة، أى فى حكم المقيد لكونها فارغة.(۲) إنّ يهود عصر الرسالة استنكروا تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة، وما هذا إلاّ لاعتقادهم بالفراغ عن التكوين والتشريع. وبهذا فسّره الجبائى قوله سبحانه: (وَللّهِ الْمَشْرِقُ وَالمَغْرِبُ فَأَيْنما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّهِ إِنَّ اللّهَ واسِعٌ عَليم).(۳) ________________

۱- توحيد الصدوق:۱۶۷، باب ۲۵، رقم۱.

۲-المفردات:۳۶۳.

۳-البقرة:۱۱۵، لاحظ مجمع البيان:۱/۱۹۱. (۹۱) وبهذا الشأن نزل قوله سبحانه: (ما نَنْسَخْ مِنْ آية أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْر مِنْها أَوْ مِثْلها أَلَمْ تعلَمْ أَنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَىء قَدير).(۱) وممّا يشهد على أنّ القول بالفراغ عن الأمر وجفاف القلم من العقائد المستوردة هو ما عليه اليهود فى عامّة القرون من أنّه سبحانه بعد ما فرغ من خلق السماوات والأرض خلال الستة أيام، استراح فى اليوم السابع وهو يوم السبت جاء فى سفر التكوين: فأكملت السماوات والأرض وكلّ جندها، وفرغ اللّه فى اليوم السابع من عمله الذى عمله فاستراح فى اليوم السابع من جميع عمله الذى عمل.(۲) يقول سبحانه ردّاً على تلك العقيدة: (وَلَقَدْ خَلَقْنا السَّمواتِ وَالأَرضَ وَما بَيْنَهُما فى سِتَّةِ أَيّام وَما مَسَّنا مِنْ لُغُوب).(۳) ________________

۱-البقرة:۱۰۶.

۲- سفر التكوين: الاصحاح:۲/۱.

۳-ق:۳۸. (۹۲) واللغب فى اللغة بمعنى التعب والإعياء وما يقرب منه. أخى العزيز هذا هو البداء، وهذا هو معناه فى الكتاب والسنّة، وتلك هى آثاره البنّاءة فى شخصية الإنسان. وهو من صميم الدين، ولا يلازمه نسبة الجهل إلى اللّه تعالى. ولو قدحت فى ذهنك شبهة، فأعد قراءة الرسالة بوعى وإمعان حتّى تزول الشبهة، وتقف على الجواب فى ثنايا الرسالة، بفضل من اللّه. تمت الرسالة بيد كاتبها جعفر السبحانى ظهيرة يوم الأربعاء الحادى عشر من ذى قعدة الحرام يوم ميلاد الإمام الطاهر على بن موسى الرضا عليه وعلى آبائه الصلاة و السلام وآخر دعوانا أن الحمد للّه ربّ العالمين

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع " القائميّة "الثّقافىّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله" الشمس آباذى – "رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز " القائميّة "للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب

الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهـمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشـّباب و عموم النـاس إلی التّحَرّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطـالب النّافعـة – مکـانَ البَلاـتیثِ المبتذلـة أو الرّدیئـة – فی المحـامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ– فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جـهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثـّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی" القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخـرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّـة الحاليّـة لهـذا المركز، شـَعبيّـة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتـُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّـها لا تُـوافِي الحجمَ المتزايد و المتّـسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسـمَّى بالقائميّـة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سـماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفـِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فى حدّ التّمكـّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.



مرکز القائمیه اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹